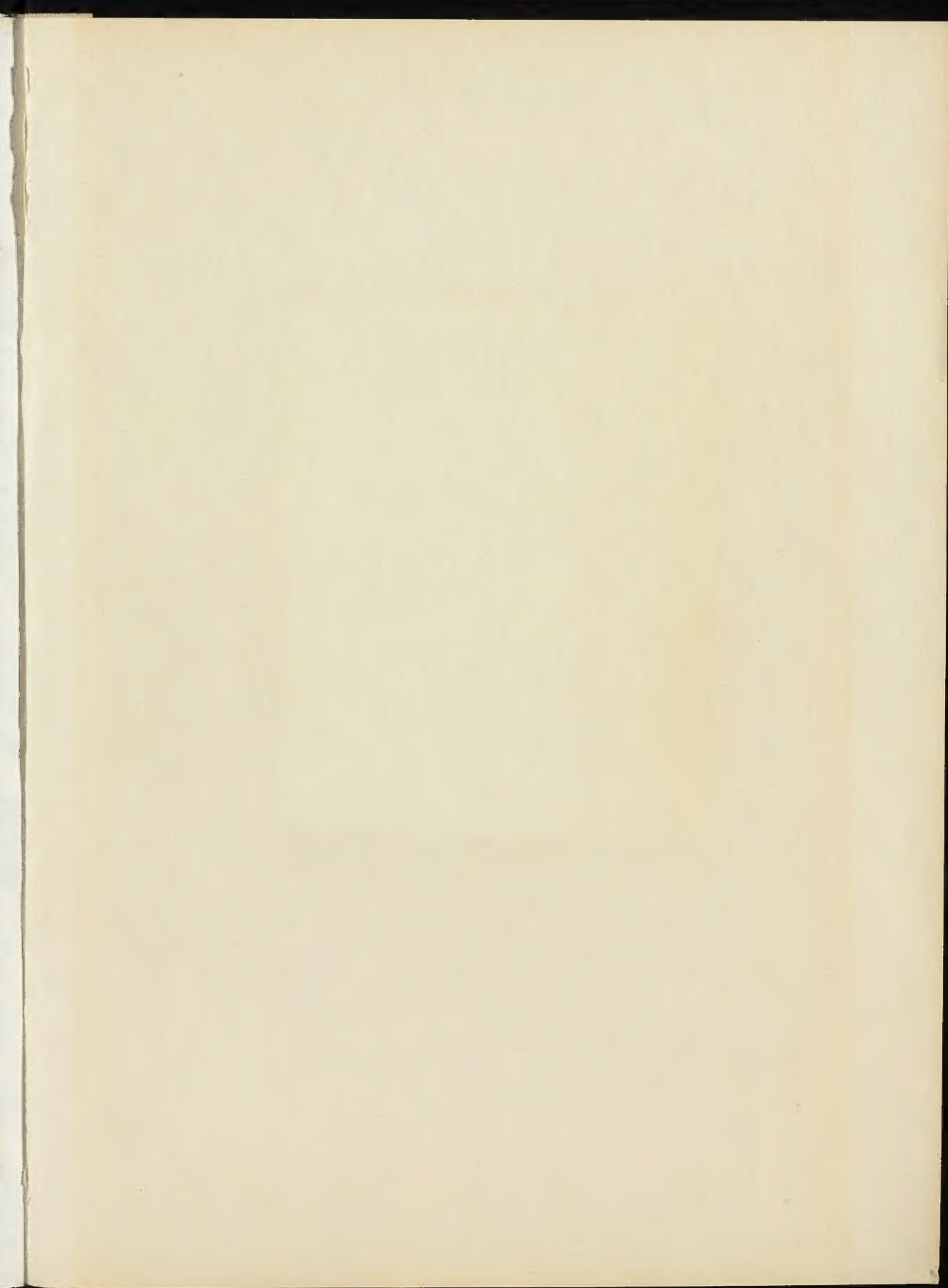


Gaylord
PAMPHLET BINDER
Syracuse, N. Y.
Stockton, Calif.

Columbia University
in the City of New York

THE LIBRARIES





Arthur Jeffery.

تَجْدِيدُ التَّوْحِيدِ الْمَفِيدِ

للشيخ الامام تقي الدين أحمد بن علي المقرئ
المتوفى سنة ٨٥٤ هجرية



عُذِّيت بِتَصْحِيحِهِ وَالتَّعْلِيقِ عَلَيْهِ وَنَشَرَهُ

للمرة الأولى سنة ١٣٤٣ هـ

إِدَارَةُ الطَّبَاعَةِ الْمُنِيرَةِ

لصاحبها ومديرها محمد منير عبد الغفار الدمشقي

بمصر بشارع الكحكيين نمرة ١



قوبل على نسختين مختلفي التاريخ

حقوق الطبع محفوظة لها

مطبعة الشروق

لصاحبها: عبد العزيز فايد وأخيه

بحارة المدرسة رقم ٦ بجوار الأزهر بمصر



تَجْرِيدُ التَّوْحِيدِ الْمَفِيدِ

للشيخ الامام تقي الدين أحمد بن علي المقرئ
المتوفى سنة ٨٥٤ هجرية

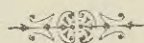


عُنيبت بتصحيحه والتعليق عليه ونشره
للمرة الأولى سنة ١٣٤٣ هـ

إدارة الطباعة المنيرة

لصاحبها ومديرها منير عبد الله الدمشقي

بمصر بشارع الكحكيين نمرة ١



قوبل على نسختين مختلفتي التاريخ
حقوق الطبع محفوظة لها

مطبعة الشروق

لصاحبها: عبد العزيز فايز وأخته

بجادة المدرسة رقم ٦ بجوار الأزهر بمصر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين * والعاقبة للمتقين * وصلى الله على نبينا محمد
خاتم النبيين * وعلى آله وصحبه أجمعين

أما بعد فهذا كتاب جمّ الفوائد بديع الفرائد ينتفع به من أراد
الله والدار الآخرة سمّيته تجريد التوحيد المفيد والله أسأل العون على
العمل به بمنه

إعلم أن الله سبحانه هو ربّ كل شيء ومالكة وإلهه : فالرب
مصدر ربّ يرُبُّ ربّاً فهو رابٌّ : فغنى قوله تعالى (ربّ العالمين) رابٌّ
العالمين فإن الرب سبحانه وتعالى هو الخالق الموجد لعباده القائم بتربيتهم
وإصلاحهم المتكفل بصلاحهم من خلق ورزق وعافية وإصلاح دين
ودنيا * والالهية كون العباد يتخذونه سبحانه محبوباً مألواً وهماً ويفردونه
بالحب والخوف والرجاء والاختبات والتوبة والنذر والطاعة والطاب
والتوكل ونحو هذه الأشياء فإن التوحيد حقيقته أن ترى الأمور
كلها من الله تعالى رؤية تقطع الالتفات الى الأسباب والوسائط فلا
ترى الخير والشر الا منه تعالى وهذا المقام يشمر التوكل وترك شكاية

الخلق وترك لومهم والرضا عن الله تعالى والتسليم لحكمه :
 وإذا عرفت ذلك فاعلم ان الربوبية منه تعالى لعباده والتأله من
 عباده له سبحانه كما ان الرحمة هي الوصلة بينهم وبينه عز وجل * واعلم
 أن أنفس الأعمال وأجلها قدراً توحيد الله تعالى غير أن التوحيد له
 قشران * الاول أن تقول بلسانك لا إله الا الله ويسمى هذا القول
 توحيداً وهو مناقض للتثليث الذي تعتقده النصارى وهذا التوحيد
 يصدر أيضاً من المتأفق الذي يخالف سره جهره * والقشر الثاني أن
 لا يكون في القاب مخالفة ولا انكار لمفهوم هذا القول بل يشتمل
 القاب على اعتقاد ذلك والتصديق به وهذا هو توحيد عامة الناس *
 ولباب التوحيد أن يرى الأمور كلها لله تعالى ثم يقطع الالتفات الى
 الوسائط وأن يعبد سبجانه عبادة يفرد بها ولا يعبد غيره : ويخرج
 عن هذا التوحيد اتباع الهوى فكل من اتبع هواه فقد أخذ هواه
 معبوده : قال الله تعالى (أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَٰهَهُ هَوَاهُ)
 وإذا تأملت عرفت ان عابد الصنم لم يعبد انما عبد هواه وهو
 ميل نفسه الى دين آبائه فيتبع ذلك الميل : وميل النفس الى المألوفات
 أحد المعاني التي يعبر عنها بالهوى : ويخرج عن هذا التوحيد السخط على
 الخلق والالتفات اليهم فان من يرى الكل من الله كيف يسخط على
 غيره أو يأمل سواه : وهذا التوحيد مقام الصديقين ولا ريب أن
 توحيد الربوبية لم ينكره المشركون بل أقروا بأنه سبحانه وحده خالقهم

وخالق السموات والأرض والقائم بصالح العالم كله وانما أنكروا
توحيد الالهية والمحبة كما قد حكى الله تعالى عنهم في قوله (وَمَنْ النَّاسُ مِنْ
يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْدَاداً يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ)
فلما سواوا غيره به في هذا التوحيد كانوا مشركين كما قل الله تعالى (الْحَمْدُ
لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ
كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ) وقد علم الله سبحانه وتعالى عباده كيفية مباينة الشرك
في توحيد الالهية وانه تعالى حقيق بافراده وليا وحكما وربا فقال تعالى (قُلْ
أَغَيْرَ اللَّهِ أَخَذُوا آيَاتاً) وقال (أَفَغَيْرَ اللَّهِ ابْتَغَى حَكَمًا) وقال (قُلْ أَغَيْرَ اللَّهِ
أَبْنَى رَبًّا) فلا ولي ولا حكم ولا رب الا الله الذي من عدل به غيره فقد
اشرك في ألوهيته ولو وحد ربوبيته فتوحيد الربوبية هو الذي اجتمعت
فيه الخلائق مؤمنها وكافرها وتوحيد الالهية مفرق الطارق بين المؤمنين
والمشركين ولهذا كانت كلمة الاسلام لا إله الا الله ولو قال لارب الا الله
لما اجزأه عند المحققين * فتوحيد الألوهية هو المطلوب من العباد ولهذا
كان اصل الله الأله كما هو قول سيبويه وهو الصحيح وهو قول جمهور
اصحابه الا من شذ منهم :

وبهذا الاعتبار الذي قررنا به الاله وانه المحبوب لاجتماع صفات
الكمال فيه كان الله هو الاسم الجامع لجميع معاني الأسماء الحسنى والصفات
العليا وهو الذي ينكره المشركون ويحتج الرب سبحانه وتعالى عليهم
بتوحيدهم ربوبيته على توحيد الوهيته كما قل الله تعالى (قُلْ اَلْحَمْدُ لِلَّهِ

وَسَلَامٌ عَلَىٰ عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَىٰ اللَّهُ خَيْرٌ مَّا يَشْرِكُونَ أَمِنْ خَلْقِ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَاقًا ذَاتَ
بَهْجَةٍ مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهَا إِلَهُهُ مَعَ اللَّهِ بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعْدِلُونَ
وكما ذكر تعالى من آياته جملة من الجمل قال عقبها إِلَهُهُ مَعَ اللَّهِ فإبان سبحانه
وتعالى بذلك ان المشركين انما كانوا يتوقفون في اثبات توحيد الالهية
لا الربوبية على ان منهم من اشرك في الربوبية كما يأتي بعد ذلك ان شاء الله تعالى:
وبالجملة فهو تعالى محتج على منكري الالهية باثباتهم الربوبية: والملك هو
الامر الناهي الذي لا يخلق خلقا بمقتضى ربوبيته ويتركهم سدى معطين
لا يؤمرون ولا ينهون ولا يشاؤون ولا يعاقبون فان الملك هو الامر الناهي
المعطى المانع الضار النافع الميثب المعاقب ولذلك جاءت الاستعاذة في سورة
الناس وسورة الفلق بالاسماء الحسنى الثلاثة الرب والملك والاله فانه لما
قال (قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ) كان فيه اثبات انه خالقهم وفاطرهم فبقى ان
يقال لما خلقهم هل كلفهم وامرهم ونهاهم قيل نعم فجاء (مَلِكِ النَّاسِ) فثبت
الخلق والامر الاله الخلق والامر فلما قيل ذلك قيل فاذا كان ربا موجدا
وملكا مكلفا فهل يجب ويرغب اليه ويكون التوجه اليه غاية الخلق
والامر قيل (إِلَهُ النَّاسِ) اي مألوههم ومحبوبهم الذي لا يتوجه العبد المخلوق
المكلف العابد الا له فجاءت الالهية خاتمة وغاية وما قبلها كالتوطئة لها
وهاتان السورتان أعظم عوذة في القرآن وجاءت الاستعاذة بهما وقت

الحاجة الى ذلك وهو حين سحر النبي صلى الله عليه وسلم وخيل اليه انه يفعل
الشيء صلى الله عليه وسلم وما فعله واقام على ذلك اربعين يوما كما في الصحيح (١)

(١) وهو في الصحيحين عن عائشة رضى الله عنها « قالت سحر النبي صلى الله عليه وآله وسلم رجل من بني زريق يقال له ليدين الأعصم حتى كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يخيل اليه انه كان يفعل الشيء وما فعله حتى اذا كان ذات يوم او ذات ليلة وهو عندي لكنه دعا ودعهم قل يا عائشة اشعرت ان الله افتاني فيما استفتيته فيه أتاني رجلان فقد احدهما عند رأسي والآخر عند رجلي فقال احدهما لصاحبه ما اوجع الرجل فقال مطبوع قال من طبعه قال ليدين الأعصم قال في اى شيء قال في مشط ومشاطة وجف طلع نخلة ذكر قال واين هو قال في بئر ذروان فاتاها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في ناس من اصحابه فجاء فقال يا عائشة كائن ماها نقاعة الحناء أو كائن رؤس نخلا رؤس الشياطين قالت يا رسول الله افلا استخرجته قال قد عافاني الله فكرهت ان اثير على الناس فيه شرا فامر بها فدفنت « هذا لفظ البخاري : وقد اختلف العلماء في سحر النبي صلى الله عليه وآله وسلم قديما وحديثا فذهب الجمهور الى جواز ذلك ووقوعه وانه لا يخالف العصمة فلا ينافي الحديث قوله تعالى (والله يعصمك من الناس) لان سحر النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان من جنس ما كان يعتريه صلى الله عليه وآله وسلم من الاستقام والأوجاع وهو مرض من الأمراض واصابته به كصابته بالسم لا فرق بينهما يدل له قوله صلى الله عليه وآله وسلم في اخر الحديث « قد عافاني الله » قال ابن القيم في الهدى قال القاضي عياض والسحر مرض من الأمراض وعارض من المال يجوز عليه صلى الله عليه وآله وسلم كائنات الأمراض مما لا ينكر ولا يقدر في نبوته وأما كونه يخيل اليه انه فعل الشيء ولم يفعله فليس في هذا ما يدخل عليه داخلة في شيء من صدقه لقيام الدليل والاجماع على عصمته من هذا وانما هذا فيما يجوز طروء عليه في امر دنياه التي لم يبعث لسيبها ولا فضل من اجلها وهو فيها عرضة للافات كسائر البشر فقير بعيد انه يخيل اليه من امورها ما لا حقيقة له ثم ينجلي عنه كما كان : فكان غاية هذا السحر فيه صلى الله عليه وآله وسلم انما هو في جسده وظاهر جوارحه لافي عقله وقلبه ولذلك لم يكن يمتد صحة ما يخيل اليه بل يعلم انه خيال لاحقيقة له : ومثل هذا قد يحدث من بعض الأمراض : وقد ذهب طائفة من المتقدمين الى انه لا يجوز ذلك عليه صلى الله عليه وآله وسلم وان هذا نقص في حقه صلى الله عليه وآله وسلم وعيب وهو ينافي قوله تعالى (والله يعصمك من الناس) ومن المتأخرين الشيخ محمد عبده المصري واطلب القول في رد سحر النبي صلى الله عليه وآله وسلم ونفيه في تفسيره جزم : وحاصل كلامه فيه ولا يخفى ان تأثير السحر في نفسه عليه السلام حتى يصل به

وكانت عقد السحر احدى عشرة عقدة فنزل الله المعوذتين احدى عشرة آية فانحلت بكل آية عقدة وتعقت الاستعاذة في اوائل القرآن باسمه الاله وهو المعبود وحده لا اجتماع صفات الكمال فيه ومناجات العبد لهذا الاله الكامل ذي الأسماء الحسنى والصفات العليا المرغوب اليه في ان يعينه عبده الذي يناجيه بكلامه من الشيطان الخائل بينه وبين مناجاة ربه ثم استحب التعليق باسم الاله في جميع المواطن الذي يقال فيها (أعوذ بالله

الأمر الى ان يظن انه يفعل شيئاً وهو لا يفعله ليس من قيل تأثير الأمراض في الأبدان ولا من قيل عروس السهو والسيان في بعض الأمور المادية بل هو ماس بالعقل اخذ بالروح وهو ممن يصدق قول المشركين فيه (ان تتبعون الا رجلاً مسحوراً) وليس المسحور عندهم الا من خوطب في عقله وخيل اليه ان شيئاً يقع وهو لا يقع فيخيل اليه انه يوحى اليه ولا يوحى اليه : ولذى يجب اعتقاده ان القرآن مقطوع به والله كتاب الله بالتواتر عن المعصوم صلى الله عليه واله وسلم فهو الذي يجب الاعتقاد بما ينبتة وعدم الاعتقاد بما ينفيه وقد جاء بنفي السحر عنه عليه السلام حيث نسب القول باثبات حصول السحر له الى المشركين اعداءه ووجههم على زعمهم هذا فاذا هو ليس بمسحور قطعاً : وأما الحديث فعلى فرض صحته آحاد والا حد لا يؤخذ بها في باب المقائد : وعصمة النبي صلى الله عليه واله وسلم في تأثير السحر في عقله عقيدة من المقائد لا يؤخذ في نفيها عنه الا باليقين ولا يجوز ان يؤخذ فيها بالظن والمظنون على ان الحديث الذي يصل اليه من طريق الاحاد انما يحصل الظن منه من صح عندهما من قامت له الأدلة على انه غير صحيح فلا تقوم به عليه حجة : وعلى اى حال قلنا بل عينا ان نفوض الأمر في الحديث ولا نحكمه في عقيدتنا وتأخذ بنص الكتاب وبديل العقل فانه اذا خوطب النبي صلى الله عليه واله وسلم في عقله كما زعموا جاز عليه ان يظن انه بلغ شيئاً وهو لم يلفه او ان شيئاً نزل عليه ولم ينزل عليه والأمر ظاهر لا يحتاج الى بيان اه : والمسألة في ذمتها محل بحث وقد ترك كثير من المنتسبين الى المذاهب الاخذ ببعض الأحاديث التي وردت في صحيح البخاري او مسلم او غيرها قول امامهم في المذهب او مخالفتها القياس فما هنا اولى لدفع شبه الملحدين وغيرهم وموافقة للقران القطعي في ذلك : واذا علمت هذا تعلم ان مذهب اليه المصنف هو قول الجمهور : والله اعلم

مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ) لان اسم الله تعالى هو الغاية للاسماء ولهذا كان كل اسم بعده لا يتعرف الا به فتقول الله هو السلام المؤمن المهيمن فالجلالة تعرف غيرها وغيرها لا يعرفها: والذين أشركوا به تعالى في الربوبية منهم من أثبت معه خالقا آخر وان لم يقولوا انه آله مكفى له وهم المشركون ومن ضاهاهم من القدرية: وربوبية سبحانه للعالم الربوبية الكاملة المطلقة الشاملة تبطل اقوالهم لانها تقتضى ربوبية لجميع ما فيه من الذوات والصفات والحركات والأفعال: وحقيقة قول القدرية المجوسية انه تعالى ليس ربا لأفعال الحيوان ولا تتناولها ربوبية اذ كيف يتناول ما لا يدخل تحت قدرته ومشيئته وخلقته:

وشرك الأمم كله نوعان شرك في الآلهية وشرك في الربوبية فالشرك في الآلهية والعبادة هو الغالب على اهل الاشراك وهو شرك عبادة الأصنام وعبادة الملائكة وعبادة الجن وعبادة المشايخ والصالحين الأحياء والأموات الذين قالوا (مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى) ويشفعوا لنا عنده وينالنا بسبب قربهم من الله وكرامته لهم قرب وكرامة كما هو المعهود في الدنيا من حصول الكرامة والزلفى لمن يخدم أعوان الملك واقاربه وخاصته: والكتب الآلهية كلها من اوابها الى آخرها تبطل هذا المذهب وترده وتقبح اهله وتنص على انهم أعداء الله تعالى وجميع الرسل صلوات الله عليهم متفقون على ذلك من أولهم الى آخرهم وما اهلك الله تعالى من الأمم الا بسبب هذا الشرك ومن اجله: واصله الشرك في محبة الله تعالى

قال تعالى (يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ) فاجبر سبحانه وتعالى انه من احب مع الله شيئا غيره كما يحبه فقد اتخذ ندا من دونه وهذا على أصح القولين في الآية انهم يحبونهم كما يحبون الله وهذا هو العدل المذكور في قوله تعالى (ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ) والمعنى على أصح القولين انهم يعدلون به غيره في العبادة فيسوون بينه وبين غيره في الحب والعبادة: وكذلك قول المشركين في النار لاصنامهم (تَاللَّهِ إِن كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ إِذْ نُسَوِّيكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ) ومعلوم قطعاً ان هذه التسوية لم تكن بينهم وبين الله في كونه ربهم وخالقهم فانهم كانوا كما اخبر الله عنهم مقرين بان الله تعالى وحده هو ربهم وخالقهم وان الأرض ومن فيها لله وحده وانه رب السموات السبع ورب العرش العظيم: وانه سبحانه وتعالى هو الذي بيده ملكوت كل شيء وهو يجير ولا يجار عليه: وانما كانت هذه التسوية بينهم وبين الله تعالى في المحبة والعبادة فمن احب غير الله تعالى وخافه ورجاه وذل له كما يحب الله تعالى ويخافه ويرجوه: فهذا هو الشرك الذي لا يغفره الله فكيف بمن كان غير الله أثر عنده واحب اليه وأخوف عنده وهو في مرضاته اشد سعياً منه في مرضاة الله فاذا كان المسوي بين الله وبين غيره في ذلك مشركاً فما الظن بهذا فعياً بالله من ان ينساخ القلب من التوحيد والاسلام كانسلاخ الحية من قشرها وهو يظن انه مسلم موحد فهذا احد أنواع الشرك: والأدلة

الدالة على أنه تعالى يجب أن يكون وحده هو المألوه يبطل هذا الشرك ويدحض حجج أهله وهو أكثر من أن يحيط بها إلا الله بل كل ما خلقه الله تعالى فهو آية شاهدة بتوحيده وكذلك كل ما أمر به خلقه وأمره وما فطر عليه عباده وركبه فيهم من القوى شاهد بأن الله الذي لا إله إلا هو وإن كل معبود سواه باطل وأنه هو الحق المبين تقدس وتعالى:

وواعجبا كيف يعصى الآله * أم كيف يحجده الجاحد

ولله في كل تحريكة * وتسكينة ابدأ شاهد

وفي كل شيء له آية * تدل على أنه واحد

والنوع الثاني من الشرك الشرك به تعالى في الربوبية كشرك من جعل معه خالقا آخر كالمجوس وغيرهم الذين يقولون بأن للعالم ربين أحدهما خالق الخير ويقولون له بالسان الفارسية يزدان^(١) والآخر خالق الشر ويقولون له المجوس بلسانهم اهرمن : وكالفلاسفة ومن تبعهم الذين يقولون بأنه لم يصدر عنه إلا واحد بسيط وإن مصدر المخلوقات كلها عن العقول والنفوس وإن مصدر هذا العالم عن العقل الفعال فهو رب كل ما تحته ومديره وهذا اشتر من شرك عبادة الأصنام والمجوس والنصارى وهو أخبث شرك في العالم اذ يتضمن من التعطيل وجحد الالهية والربوبية واستناد الخلق الى غيره سبحانه وتعالى ما لم يتضمنه شرك أمة من الأمم : وشرك القدرة مختصر من هذا وباب يدخل منه اليه ولهذا شبههم الصحابة

(١) وقوله يزدان معناه الله : وقوله اهرمن اي الشيطان

رضى الله عنهم بالمجوس كما ثبت عن ابن عمر وابن عباس رضى الله عنهم وقد روى اهل السنن فيهم ذلك مرفوعا انهم مجوس هذه الأمة^(١) وكثيرا ما يجتمع الشركان في العبد وينفرد احدهما عن الآخر والقرآن الكريم بل الكتب المنزلة من عند الله تعالى كلها مصرحة بالرد على اهل هذا الاشراك كقوله تعالى (إِيَّاكَ نَعْبُدُ) فانه ينفي شرك المحبة والالهية وقوله (وإِيَّاكَ كَسَبَعَيْنُ) فانه ينفي شرك الخلق والربوبية: فتضمنت هذه الآية تجريد التوحيد لرب العالمين في العبادة وانه لا يجوز اشراك غيره معه لا في الأفعال ولا في الألفاظ ولا في الارادات فالشرك به في الأفعال كالسجود لغيره سبحانه وتعالى: والطواف بغير بيته المحرم: وحلق الرأس عبودية وخضوعا لغيره وتقبيل الاحجار غير الحجر الأسود الذي هو يمينه تعالى في الأرض او تقبيل القبور واستلامها والسجود لها^(٢) وقد لعن

(١) افظ رواية ابن عمر عند ابى داود وغيره «عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال القدرية مجوس هذه الأمة ان مرضوا فلا تمردوهم وان ماتوا فلا تشهدوهم» قل الخطابي في شرح هذا الحديث في العالم انما جمعهم مجوسا لمضاهاة مذهبهم مذاهب المجوس في قوهم بالأصلين وهما النور والظلمة يزعمون ان الخير من فعل النور والشر من فعل الظلمة وكذلك القدرية يضيفون الخير الى الله والشر الى غيره والله سبحانه وتعالى خالق الخير والشر لا يكون شيء منهما الا بمشيئته وخلق الشر شرا في الحكمة كخلق الخبز خيرا فان الأمرين جميعا مضافان اليه خلقا وإيجادا والى الفاعلين لها فعلا واكتسابا اه: وقل الحافظ المنذرى هذا منقطع ابى حازم سلمة ابن دينار لم يسمع من ابن عمر وقد روى هذا الحديث من طرق عن ابن عمر ليس منها شيء يثبت اه: وقد تنقبه الحافظ ابن حجر وقال هذا الحديث حسنه الترمذى وصححه الحاكم ورجاله من رجال الصحيح: والله اعلم

(٢) خرج ابو نعيم في الحلية من حديث فضيل ابن عياض قال سمعت عبد الملك بن جريج يقول حدثني عطاء عن ابن عباس رضى الله عنهما نال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

النبي صلى الله عليه وآله وسلم من اتخذ قبور الأنبياء والصالحين مساجد
يصلى فيها فكيف من اتخذ القبور أو ثانا تعبد من دون الله تعالى فهذا لم
يعلم معنى قول الله تعالى (إِيَّاكَ نَعْبُدُ) وفي الصحيح عنه صلى الله عليه
وآله وسلم انه قال «نعم الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبياءهم مساجد
يحذر ما صنعوا»^(١) وفيه عنه أيضا «ان من شرار الناس من تدر كهم
الساعة وهم أحياء والذين يتخذون القبور مساجد»^(٢) وفيه أيضا عنه صلى
الله عليه وآله وسلم «ان من كان قبلكم كانوا يتخذون القبور مساجد ألا
فلا تتخذوا القبور مساجد فاني انهاكم عن ذلك» وفي مسند الامام احمد
وصحيح ابن حبان عنه صلى الله عليه وآله وسلم «عن الله زوارات القبور
والمتخذين عليها المساجد والسرج»^(٣) وقال «اشتد غضب الله على قوم
اتخذوا قبور انبيائهم مساجد» وقال «ان من كان قبلكم كانوا اذا مات
فيهم الرجل الصالح بنوا على قبره مسجدا وصوروا فيه تلك الصور
اولئك شرار الخلق عند الله»^(٤) والناس في هذا الباب اعنى زيارة القبور
على ثلاثة أقسام: قوم يزورون الموتى فيدعون لهم وهذه هي الزيارة الشرعية:
وقوم يزورونهم يدعون بهم فهو لاءهم المشركون في الألوهية والمحبة* ووقوم

«لا توضع النواصي الا الله تعالى في حج او عمرة فما سوى ذلك فتنة» قال ابو نعيم غريب
من حديث المنذيل لم نكتبه الا من هذا الوجه:

- (١) الحديث في الصحيحين عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال «ان من شرار الناس من اتخذوا القبور مساجد»
- (٢) رواه الامام احمد بن حنبل في مسنده باسناد جيد عن عبد الله بن مسعود:
- (٣) رواه ايضا أبو داود والنسائي والترمذي عن ابن عباس:
- (٤) الحديث في الصحيحين وغيرهما عن عائشة رضي الله عنها

يزورونهم فيدعونهم انفسهم وقد قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم « اللهم لا تجعل قبري وثناً يعبد » * وهوؤلاء المشركون في الربوبية وقد حرم النبي صلى الله عليه وسلم جانب التوحيد أعظم حماية تحقيقاً لقوله تعالى (إِيَّاكَ نَعْبُدُ) حتى نهى عن الصلاة في هذين الوقتين لكونه ذريعة الى التشبيه بعباد الشمس الذين يسجدون لها في هاتين الحالتين : وسد الذريعة بان منع من الصلاة بعد العصر والصبح لاتصال هذين الوقتين الذين يسجد المشركون فيهما للشمس :

واما السجود لغير الله فقد قال عليه الصلاة والسلام * لا ينبغي لاحد ان يسجد لاحد الا لله * ولا ينبغي^(١) في كلام الله ورسوله انما يستعمل للذى هو في غاية الامتناع كقوله تعالى (وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا) وقوله تعالى (وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ) وقوله تعالى (وَمَا تَنْزَلَتْ بِهِ الشَّيَاطِينُ وَمَا يَنْبَغِي لَهُمْ) وقوله تعالى (مَا كَانَ يَنْبَغِي لَنَا أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ مِنْ أَوْلِيَاءَ)

ومن الشرك بالله تعالى المباين لقوله تعالى (إِيَّاكَ نَعْبُدُ) الشرك به في اللفظ كالحلف بغيره كما رواه الامام احمد وابوداود عنه صلى الله عليه وسلم انه قال « من حلف بغير الله فقد أشرك » صححه الحاكم وابن حبان قال ابن حبان أخبرنا الحسن وسفيان ثنا عبد الله بن عمر الجعفي

(١) قوله لا ينبغي مبدا خبره قوله انما يستعمل

ثنا عبد الرحمن بن سليمان عن الحسن بن عبد الله النخعي عن سعيد بن عبيدة قال كنت عند ابن عمر رضي الله عنه فحلف رجل بالكعبة فقال ابن عمر رضي الله عنه ويحك لا تفعل فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « من حلف بغير الله فقد اشرك » * وبن الاشراف قول القائل لاحد من الناس ماشاء الله وشئت كما ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال له رجل ماشاء الله وشئت فقال اجعلني لله ندا قل ماشاء الله وحده » هذا مع ان الله تعالى قد اثبت للعبد مشيئة كقوله تعالى (لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ) فكيف بمن يقول انا متوكل على الله وعليك وانا في حسب الله وحسبك وما لي الا الله وأنت : وهذا من الله ومنك وهذا من بركات الله وبركاتك : والله لي في السماء وانت لي في الارض : وزن بين هذه الالفاظ الصادرة من غالب الناس اليوم وبين ما نهى عنه من ماشاء الله وشئت ثم انظر ايها الخشيتين لك ان قائلها أولى بالبعد من (إِيَّاكَ نَعْبُدُ) وبالجواب (١) من النبي صلى الله عليه وسلم لقائل تلك الكلمة وانه اذا كان قد جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ندا فهذا قد جعل من لا يدانيه لله ندا : وبالجمل فالعبادة المذكورة في قوله تعالى (إِيَّاكَ نَعْبُدُ) هي السجود والتوكل والابانة والتقوى والخشية والتوبة والندور والامان والتسبيح والتكبير والتهليل والتحميد والاستغفار وحلق الرأس خضوعا وتعبداً والدعاء كل ذلك محض حق الله تعالى * وفي مسند الامام احمد

(١) معطوف على قوله بالبعد يعني اولى بالجواب الخ :

« ان رجلا أتى به النبي صلى الله عليه وآله وسلم قد أذنب ذنبا فلما وقف بين يديه قال اللهم اني اتوب اليك ولا اتوب الى محمد فقال صلى الله عليه وسلم عرف الحق لاهله » واخرجه الحاكم من حديث الحسن عن الأسود ابن سريع وقال حديث صحيح : واما الشرك في الارادات والنيات فذلك البحر الذي لا ساحل له وقل من ينجو منه فمن نوى بعمله غير وجه الله تعالى فلم يقم بحقيقة قوله (إِيَّاكَ نَعْبُدُ) فان (إِيَّاكَ نَعْبُدُ) هي الحنيفية ملة ابراهيم التي امر الله بها عباده كلهم ولا يقبل من احد غيرها وهي حقيقة الاسلام (وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ) فاستمسك بهذا الاصل وردما اخرجه المبتدعة والمشركون اليه تتحقق معنى الكلمة الالهية * فان قيل المشرك انما قصد تعظيم جناب الله تعالى وانه لعظمته لا ينبغي الدخول عليه الا بالوسائط والشفعاء كحال الملوك فالمشرك لم يقصد الاستهانة بجناب الربوبية وانما قصد تعظيمه وقال (إِيَّاكَ نَعْبُدُ) وانما أعبد هذه الوسائط لتقربني اليه وتدخل بي عليه فهو الغاية وهذه وسائل فلم كان هذا القدر موجبا لسخط الله تعالى وغضبه ومخلدا في النار وموجبا لسفك دماء اصحابه واستباحة حريمهم واموالهم وهل يجوز في العقل ان يشرع الله تعالى لعباده التقرب اليه بالشفعاء والوسائط فيكون تحريم هذا انما استفيد بالشرع فقط ام ذلك قبيح في الشرع والعقل يمنع ان تأتي به شريعة من الشرائع وما السرفي

كونه لا يغفر من بين سائر الذنوب كما قال تعالى (إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ) قلنا الشرك شركان * شرك يتعلق بذات المعبود واسمائه وصفاته وافعاله * وشرك في عبادته ومعاملته وان كان صاحبه يعتقد انه سبحانه وتعالى لا شريك له في ذاته ولا في صفاته : واما الشرك الثاني فهو الذي فرغنا من الكلام فيه وأشارنا إليه الآن وسنشتيع الكلام فيه ان شاء الله تعالى :

اما الشرك الأول فهو نوعان * احدهما شرك التعطيل وهو اقبیح أنواع الشرك كشرك فرعون في قوله (وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ) وقل (ياها مان ابن لي صرحا لعلى ابلغ الأسباب أسباب السموات فاطلع إلى إله موسى وإني لأظنه كاذباً) والشرك والتعطيل متلازمان فكل مشرك معطل وكل معطل مشرك لكن الشرك لا يستلزم اصل التعطيل بل قد يكون المشرك مقرا بالخالق سبحانه وتعالى وصفاته ولكنه معطله حتى التوحيد :

واصل الشرك وقاعدته التي يرجع إليها هو التعطيل وهو ثلاثة أقسام احدها تعطيل المصنوع عن صانعه : الثاني تعطيل الصانع عن كماله الثابت له : الثالث تعطيل معاملته عما يجب على العبد من حقيقة التوحيد : ومن هذا شرك اهل الوحدة : ومنه شرك الملاحدة القائلين بقدوم العالم وأبديته وأن الحوادث بأسرها مستندة الى اسباب ووسائل اقتضت ايجادها ويسمونها المقول والنفوس : ومنه شرك معطلة الأسماء والصفات

كالجهمية^(١) والقرامطة وغلاة المعتزلة * النوع الثاني شرك التمثيل وهو شرك من جعل معه الها آخر كائنصارى في المسيح واليهود في عزيز والمجوس القائلين باسناد حوادث الخير الى النور وحوادث الشر الى الظلمة: وشرك القدريّة المجوسية مختصر منه وهؤلاء اكثر مشركى العالم وهم طوائف جمّة منهم من يعبد اجزاء سماوية : ومنهم من يعبد اجزاء ارضية ومن هؤلاء من يزعم ان معبوده اكبر الآلهة : ومنهم من يزعم ان الهه من جملة الآلهة : ومنهم من يزعم انه اذا خصه بعبادته والتبتل اليه اقبل اليه واعتنى به : ومنهم من يزعم ان معبوده الادنى يقربه الى الأعلى الفوقانى والفوقانى يقربه الى من هو فوقه حتى يقربه تلك الآلهة الى الله سبحانه وتعالى فتارة تكثر الوسائط وتارة تقل :

فاذا عرفت هذه الطوائف وعرفت اشتداد نكير الرسول ﷺ على من اشرك به تعالى في الأفعال والأقوال والارادات كما تقدم ذكره انفتح لك باب الجواب عن السؤال * فنقول اعلم ان حقيقة الشرك تشبيه الخالق بالخلق وتشبيه الخلق بالخالق : اما الخالق فان المشرك شبه الخلق بالخالق في خصائص الالهية وهي التفرد بملك الضر والنفع والعطاء

(١) نسبة الى جهنم بن صفوان ظهرت بدعته بترمز وقاتله سالم بن احوز المدنى بمرور في آخر ملك بني أمية : وأصل مقالة التعطيل للصفات والأسماء مأخوذ من تلامذة اليهود والمشركون وضلال الصابئين : وأول من حفظ عنه انه قال هذه المقالة في الاسلام الجعد بن درهم واخذها عنه الجهم بن صفوان وظهرها فنسبت اليه : قيل ان الجعد اخذ مقالته بالتعطيل عن ابان بن سمان واخذها ابان عن طلوت بن اخت ليبد بن الأعصم اليهودى الساحر :

والمنع فمن علق ذلك بمخلوق فقد شبهه بالخالق تعالى وسوى بين التراب ورب الأرباب فإى فجور وذنوب أعظم من هذا

واعلم ان من خصائص الالهية الكمال المطلق من جميع الوجوه الذى لا نقص فيه بوجه من الوجوه وذلك يوجب ان تكون العبادة له وحده عقلا وشرعا وفطرة فمن جعل ذلك لغيره فقد شبه الغير بمن لا شبهة له ولشدة قبحه وتضمنه غاية الظلم أخبر من كتب على نفسه الرحمة انه لا يغفره ابداً * ومن خصائص الالهية العبودية التى لا تقوم الا على ساق الحب والذل فمن اعطاها لغيره فقد شبهه بالله سبحانه وتعالى فى خالص حقه وقبح هذا مستقر فى العقول والفطر لكن لما غيرت الشياطين فطرا اكثر الخلق واجتالهم عن دينهم وامرتهم ان يشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا كما روى ذلك عن الله اعرف الخلق به وبخلقه نحو ما عن قبح الشرك حتى ظنوه حسناً * ومن خصائص الالهية السجود فن سجد لغيره فقد شبهه به: ومنها التوكل فمن توكل على غيره فقد شبهه به: ومنها التوبة فمن تاب لغيره فقد شبهه به: ومنها الحلف باسمه فن حلف بغيره فقد شبهه به: ومنها الذبح له فن ذبح لغيره فقد شبهه به: ومنها حلق الرأس الى غير ذلك:

هذا فى جانب التشبيه واما فى جانب التشبه فن تعاضم وتكبر ودعى الناس الى اطرائه ورجائه وخافته فقد تشبه بالله ونازعه فى ربوبيته وهو حقيق بان يهينه الله غاية الهوان ويجعله كالذر تحت اقدام

خلقه : وفي الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم انه قال « يقول الله عز وجل العظمة ازارى والكبرياء ردأتى فمن نازعنى فى واحد منهما عذبتة » ^(١) واذا كان المصور الذى يصنع الصور بيده من اشد الناس عذاباً يوم القيامة لتشبهه بالله فى مجرد الصنعة فى الظن بالمشبه بالله فى الربوبية والالهية كما قال صلى الله عليه وسلم « اشد الناس عذاباً يوم القيامة المصورون يقال لهم احيوا ما خلقتم » ^(٢) وفي الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم انه قال يقول الله عز وجل ومن أظلم ممن ذهب يخلق كخلقى فليخلقوا ذرة

(١) الحديث اخرجه مسلم من رواية أبى سعيد الخدرى وابى هريرة بلفظ « قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم العز ازاره والكبرياء ردأوه فمن ينازعنى عذبتة » ورواه البرقاني فى مستخرجه من الطريق الذى اخرجه مسلم ولفظه « يقول الله عز وجل الذى ازارى والكبرياء ردأتى فمن نازعنى شيئاً منهما عذبتة » * ورواه أيضاً أبو داود وابن ماجه وابن حبان فى صحيحه من حديث أبى هريرة بلفظ « قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال الله تعالى الكبرياء ردأتى والعظمة ازارى فمن نازعنى واحداً منهما فذقتة فى النار » : ومعنى نازعنى تخلق بذلك فيصير فى معنى المشارك : قال الخطابى فى المعالم معنى هذا ان الكلام ان الكبرياء والعظمة صفتان لله سبحانه وتعالى واختص بهما لا يشركه احد فيهما ولا ينبغى لمخلوق ان يتعاطاهما لان صفة المخلوق التواضع والتذلل : وضرب الرداء والازار مثلاً فى ذلك يقول والله اعلم كالا يشرك الانسان فى ردائه وازاره فكذلك لا يشركنى فى الكبرياء والعظمة لمخلوق : والله اعلم

(٢) الحديث فى الصحيحين « عن عبد الله بن عمر قال سمعت النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول ان اشد الناس عذاباً يوم القيامة المصورون » ورواه النسائى ايضا : وهذه الرواية لا يرد عليها شيء : وفى رواية لمسلم « ان من اشد اهل النار يوم القيامة عذاباً المصورون » وعليها يرد الاشكال النجوى من رفع اسم ان والجواب عنه : وفى الباب احاديث كثيرة تفيد تحريم التصوير وعللة النهى ظاهرة : وقد بينا الحكم فى ذلك والرد على من اباحه من المنتسبين الى العلم فى زماننا هذا فى تليقنا على عمدة الاحكام فنظره : وقوله احيوا ما خلقتم اي اجعلوه حيواناً ذاروح وهذا الامر يسمى امر تعجيز : ومعنى خلقتم قدرتم وصورتهم :

فليخلقوا شعيرة»^(١) فنبه بالذرة والشعيرة على ما هو اعظم منهما : وكذلك من تشبه به تعالى في الاسم الذي لا ينبغي الا له كملك الملوك وحاكم الحكام وقاضي القضاة ونحوه وقد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال «ان أخنع الاسماء عند الله رجل تسمى بشاهان شاه ملك الملوك لا مالك الا الله» وفي لفظ «أغيظ رجل عند الله رجل تسمى ملك الأملاك»^(٢) وبالجملة فالتشبيه والتشبه هو حقيقة الشرك ولذلك كان من ظن انه اذا تقرب الى غيره بعبادة ما يقربه ذلك الغير اليه تعالى فانه يخطيء لسكونه شبهه به واخذ ما لا ينبغي ان يكون الا له فالشرك منه سبحانه وتعالى حقه فهذا قبيح عقلا وشرعا ولذلك لم يشرع لمو يغفر لفاعله واعلم ان الذي ظن ان الرب سبحانه وتعالى لا يسمع له او لا يستجيب له الا بواسطة تطلعه على ذلك او تسأل ذلك منه فقد ظن بالله ظن السوء فانه ان ظن انه لا يعلم او لا يسمع الا باعلام غيره له واسمائه فذلك نفى لعلم الله وسمعه وكمال ادراكه وكفى بذلك ذنباً : وان ظن انه يسمع ويرى ولكن يحتاج الى من يلينه ويعطفه عليهم فقد اساء الظن بافضال ربه.

(١) الحديث في الصحيحين مطولا عن أبي هريرة : وقوله «ومن اظلم» اي ولا احد اظلم ممن قصد حال كونه يخلق اي يصنع : والذرة بفتح الدال المعجمة وتشديد الراء النملة الصغيرة : والغرض تعجيزهم تارة بخلق الجاد وأخرى بخلق الحيوان :

(٢) هو في صحيح مسلم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم «قال ان أخنع اسم عند الله عز وجل رجل تسمى ملك الاملاك» زاد ابن أبي شيبة في روايته «لا مالك الا الله عز وجل» قال الاشعثي قال سفيان مثل شاهان شاه : وقال احمد بن حنبل سألت ابا عمرو عن أخنع فقال أوضع :

وبره واحسانه وسعة جوده * وبالجملة فاعظم الذنوب عند الله تعالى اساءة
الظن به ولهذا يتوعدهم في كتابه على اساءة الظن به اعظم وعيد كما قال الله
تعالى (الظَّانِّينَ بِاللّٰهِ ظَنَّ السَّوْءِ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ وَغَضِبَ اللّٰهُ
عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا) (وقل تعالى عن
خليفة ابراهيم عليه السلام) (أَفَكُمَا آلِهَةٌ دُونَ اللّٰهِ تُرِيدُونَ فَكَا ظَنُّكُمْ
بِرَبِّ الْعَالَمِينَ) اى فما ظنكم ان يجازيكم اذا عبدتم معه غيره وظننتم انه
يحتاج فى الاطلاع على ضرورات عبادته لمن يكون بابا للحوائج اليه
ونحو ذلك : وهذا بخلاف الملوك فانهم محتاجون الى الوسائط ضرورة
لحاجتهم وعجزهم وضعفهم وقصور علمهم عن ادراك حوائج المضطرين :
فاما من لا يشغله سماع عن سماع وسبقت رحمته غضبه وكتب على نفسه
الرحمة فما تصنع الوسائط عنده فن اتخذ واسطة بينه وبين الله تعالى فقد
ظن به أفبح الظن ومستحيل ان يشرعه لعباده بل ذلك يمتنع فى
العقول والفطر :

واعلم ان الخضوع والتأله الذى يجعله العبد لتلك الوسائط قبيح
فى نفسه كما قررناه لاسيما اذا كان المجمعول له ذلك عبدا للملك العظيم
الرحيم القريب الجيب ومملوكا له كما قال تعالى (ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا
مِّنْ أَنْفُسِكُمْ هَلْ لَكُمْ مِّمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ شُرَكَاءَ فِيمَا رَزَقْنَاكُمْ
فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ) اى اذا كان احدكم

يأنف ان يكون مملوكه شريكه في رزقه فكيف تجعلون لي من عبيدي
شركاء فيما انا منفرد به وهو الالهية التي لا تنبغي لغيري ولا تصالح لسواي فمن
زعم ذلك فما قدرني حق قدرى ولا عظمى حق تعظيمى * وبالجملة فما قدر
حق قدره من عبيده من ظن انه يوصل اليه قال تعالى (يَا أَيُّهَا النَّاسُ ضُرِبَ
مَثَلٌ فَاستَمِعُوا لَهُ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا) الآية
الى ان قال (مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِنَّ اللَّهَ لَقَوَىٰ عَزِيزٌ) وقال تعالى
(وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ) فاقدر
القوى العزيز حق قدره من اشرك معه الضعيف الدليل :

واعلم انك اذا تأملت جميع طوائف الضلال والبدع وجدت اصل
ضلالهم راجعا الى شيئين : احدهما الظن بالله ظن السوء : والثاني لم يقدرُوا
الربَّ حق قدره فلم يقدره حق قدره من ظن انه لم يرسل رسولا ولا
انزل كتابا بل ترك الخلق سدى وخلقهم عبثا ولا قدره حق قدره من
نفى عموم قدرته وتعلقها بافعال عباده من طاعتهم ومعاصيهم واخرجهم
عن خلقه وقدرته ولا قدر الله حق قدره اضداد هؤلاء الذين قالوا انه
يعاقبه عبده على ما لم يفعله بل يعاقبه على فعله سبحانه وتعالى : واذا استحال
في العقول ان يجبر السيد عبده على فعل ثم يعاقبه عليه فكيف يصدر هذا
من أعدل العاديين : وقول هؤلاء شر من اشباه المجوس القدرية
الاذنين : ولا قدره حق قدره من نفى رحمته ورضاه ومحبته وغضبه

وحكمته مطلقا وحقيقة فعله ولم يجعل له فعلا اختياريا بل افعاله مفعولات منفصلة عنه : ولا قدره حق قدره من جعل له صاحبة وولداً او جعله يحل في مخلوقاته او جعله عين هذا الوجود : ولا قدره حق قدره من قال انه رفع اعداء رسوله وأهل بيته وجعل فيهم الملك ووضع اولياء رسوله وأهل بيته وهذا يتضمن غاية القدح في الرب تعالى الله عن قول الرافضة : وهذا مشتق من قول اليهود والنصارى في قول رب العالمين انه ارسل ملكا ظالما فادعى النبوة وكذب على الله ومكث زمنا طويلا يقول امرنى بكذا ونهاني عن كذا ويستبيح دماء ابناء الله واحبائه والرب تعالى يظهره ويؤيده ويقيم الأدلة والمعجزات على صدقه ويقبل بقلوب الخلق واجسادهم اليه ويقيم دولته على الظهور والزيادة ويذل اعدائه اكثر من ثمان مائة عام : فوازن بين قول هؤلاء وقول اخوانهم من الرافضة تجد القولين سواء : ولا قدره حق قدره من زعم انه لا يحيى المرقى ولا يبعث من في القبور ليمين لعباده الذى كانوا فيه يختلفون وليعلم الذين كفروا انهم كانوا كاذبين :

وبالجملة فهذا باب واسع والمقصود ان كل من عبد مع الله غيره فانما عبد شيطانا قال تعالى (اَلَمْ اَعْهَدْ اِلَيْكُمْ يَا بَنِي آدَمَ اَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ) فما عبد احداً حداً من بنى آدم كائن من كان الا وقد وقعت عبادته للشيطان فيستمتع العابد بالمعبود في حصول غرضه ويستمتع المعبود بالعابد في تعظيمه له واشراكه مع الله تعالى وذلك غاية رضى الشيطان ولهذا قال

تعالى (وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا بِأَمْشَرِ الْجَنِّ قَدْ اسْتَكْبَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ) اي من اغوائهم وإضلالهم (وقال أولياؤهم من الإنس ربنا استمتع بعضنا ببعض وبلغنا أجلنا الذي أجلت لنا قال النار مثواكم خالدين فيها إلا ما شاء الله إن ربك حكيم عليم) فهذه اشارة لطيفة الى السر الذي لاجله كان الشرك اكبر الكبائر عند الله وانه لا يغفر بغير التوبة منه وانه موجب للخلود في العذاب العظيم وانه ليس تحريره قبجه بمجرد النهي عنه فقط بل يستحيل على الله سبحانه وتعالى ان يشرع لعباده عبادة اله غيره كما يستحيل عليه ما يناقض اوصاف كماله ونعوت جلاله :

واعلم ان الناس في عبادة الله تعالى والاستعانة به اقسام اجلها وافضلها اهل العبادة والاستعانة بالله عليها : فعبادة الله غاية مرادهم : وطلبهم منه ان يعينهم عليها ويوفقهم للقيام بها نهاية مقصودهم ولهذا كان افضل ما يسأل الرب تعالى الاعانة على مرضاته وهو الذي علمه النبي صلى الله عليه وسلم لما ذنب بن جبل « فقال يا معاذ والله اني احبك فلا تدع ان تقول في دبر كل صلاة اللهم أعني على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك »^(١) فانفع الدعاء طالب العون على مرضاته تعالى : ويقابل هؤلاء القسم الثاني المعرضون عن عبادته والاستعانة به فلا عبادة لهم ولا استعانة بل ان

(١) أخرجه ابو داود واحمد بن حنبل ورواه النسائي بسند قوي على ما قاله ابن حجر في كتابه باوغل المرام من ادلة الاحكام :

سأله تعالى احدثهم واستعان به فعلى حظوظه وشهواته والله سبحانه وتعالى يسأله من فى السموات والارض ويسأله اولياؤه واعدائؤه فيمد هؤلاء وهؤلاء وابغض خالق الله ابليس ومع هذا أجاب سؤله وقضى حاجته ومتعه بها ولكن لما لم تكن عوناً على مرضاته كانت زيادة فى شقوته وبعده: وهكذا كل من سأله تعالى استعان به على ما لم يكن عوناً له على طاعته كان سؤاله مبعداً له عن الله فليتدبر العاقل هذا وليعلم ان اجابة الله لسؤال بعض السائلين ليست لكرامته عليه بل قد يسأله عبده الحاجة فيقضيها له وفيها هلاكه ويكون منعه منها حماية له وصيانة والمعصوم من عصمه الله والانسان على نفسه بصيرة :

وعلامة هذا انك ترى من صانه الله من ذلك وهو يحهل حقيقة الأمر اذا رآه سبحانه وتعالى يقضى حوائج غيره يسبى ظنه به تعالى وقلبه محشو بذلك وهو لا يشعر : وامارة ذلك حمله على الأقدار وعتابه فى الباطن لها ولقد كشف الله تعالى هذا المعنى غاية الكشف فى قوله تعالى (فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهَانَنِ كَلَّا) اى ليس كل من أعطيته ونعمته وخولته فقد أكرمه وما ذاك لكرامته على ولكنه ابتلاء منى وامتحان له ايشكرنى فأعطيه فوق ذلك ام يكفرنى فاسلبه اياه واحوله عنه لغیره وليس كل من ابتليته فضيقت عليه رزقه وجعلته بقدر لا يفضل عنه فذاك من هو انه على ولكنه ابتلاء وامتحان

منى له أيصبر فاعطيه اضعاف مافاته أم يسخط فيكون حظه السخط:
وبالجملة فاخبر تعالى ان الاكرام والاهانة لا يدوران على المال وسعة
الرزق وتقديره فانه سبحانه وتعالى يوسع على الكافر لا لكرامته ويقتر
على المؤمن لاهوانه عليه وانما يكرم سبحانه وتعالى من يكرم من عباده
بان يوفقه لمعرفة ومحبته وعبادته واستعانتة: فغاية سعادة الأبد في
عبادة الله والاستعانة به عليها:

القسم الثالث من له نوع عبادة بالاستعانة وهؤلاء نوعان: احدهما
اهل القدر القائلون بانه سبحانه وتعالى قد فعل بالعبد جميع مقدوره
من الألفاظ وانه لم يبق في مقدوره اعانة له على الفعل فانه قد أعانه
بخلق الآلات وسلامتها وتعريف الطريق وارسال الرسول وتمكينه
من الفعل فلم يبق بعدها اعانة مقدورة يسأله اياها وهؤلاء مخذولون
موكلون الى أنفسهم مسدود عليهم طريقة الاستعانة والتوحيد: قال
ابن عباس رضى الله عنهما الايمان بالقدر نظام التوحيد فمن آمن بالله
وكذب بقدره نقض توحيده: النوع الثانى من لهم عبادة واوراد ولكن
حظهم ناقص من التوكل والاستعانة لا تتسع قلوبهم لارتباط الأسباب
بالقدر وانما بدون المقدور كالموت الذى لا تأثير له بل كالعدم الذى
لا وجود له وان القدر كل روح المحرك لها والممول على المحرك الأول فلم
تنفذ بصائرهم من السبب الى المسبب ومن الآلة الى الفاعل فقل نصيبهم
من الاستعانة: وهؤلاء لهم نصيب من التصرف بحسب استعانتهم

وتوكلهم ونصيب من الضعف واخذلان بحسب قلة استعانتهم وتوكلهم
ولو توكل العبد على الله حق توكله في ازالة جبل عن مكانه لازاله :

فان قيل ما حقيقة الاستعانة عملا قلنا هي التي يعبر عنها بالتوكل
وهي حالة للقلب تنشأ عن معرفة الله تعالى وتفرد به بالخلق والأمر
والتدبير والضر والنفع وانه ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن فتوجب اعتمادا
عليه وتفويضا اليه وثقة به فتصير نسبة العبد اليه تعالى كنسبة الطفل
الى ابيه فيما ينوبه من رغبته ورهبته فلو دهمه ماعسى ان يدعه من
الآفات لم يلتجئ الى غيرهما : فان كان العبد مع هذا الاعتماد من اهل
التمقوى كانت له العاقبة الحميدة (وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ
مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَرَكَ عَلَى اللَّهِ فَيْهَوَ حَسْبُهُ) أى كافيته
القسم الرابع من له استعانة بلا عبادة وتلك حالة من شهد تفرد الله
بالضر والنفع ولم يدر بما يحبه ويرضاه فتوكل عليه في حضوره فاسعفه
بها : وهذا لا عافية له سواء كانت اموالا او رياسات او جاها عند
الخلق او نحو ذلك فذلك خطاه من دنياه وآخرته :

واعلم ان العبد لا يكون متحققا بعبادة الله تعالى الا بأصلين *
احدهما متابعة الرسول صلى الله عليه وسلم والثانى اخلاص العبودية :
والناس في هذين الأصلين على اربعة اقسام : اهل الاخلاص والمتابعة
فانعم الله عليهم كما يشاء واقواهم ومنعهم واعطاؤهم وحبهم وبغضهم كل ذلك لله
تعالى لا يريدون من العباد جزاء ولا شكورا أعدوا الناس كاصحاب القبور

لا يملكون ضرا ولا نفعا ولا موتا ولا حياتا ولا نشورا : فانه لا يعامل
احداً من الخلق الا لجهله بالله وجهله بالخلق : والاخلاص هو العمل
الذى لا يقبل الله من عامل عملا صوابا عاريا منه وهو الذى الزم عباده
به الى الموت قال الله تعالى (اَيُّكُمْ اُحْسَنُ عَمَلًا) وقال (اِنَّا
جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ اُحْسَنُ عَمَلًا)
واحسن العمل اخلاصه واصوبه : فاخلاص ان يكون لله والصواب ان
يكون على وفق سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا هو العمل
الصالح المذكور فى قوله تعالى (وَمَنْ اُحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ اَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ
وَهُوَ مُخْسِنٌ) وهو العمل الحسن فى قوله تعالى (فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا
اِيفَاءَ رَبِّهِ فَلْيُعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا) وهو الذى امر به النبي صلى الله عليه وسلم
فى قوله « كل عمل ليس عليه امرنا فهو رد »^(١) وكل عمل بلا متابعة فانه
لا يزيد عامله الا بعدا من الله تعالى فان الله تعالى انما يعبد بامرته لا
بالأهواء والآراء *

(١) خرجه البخارى ومسلم عن عائشة رضى الله عنها بلفظ « قالت قل رسول الله صلى الله عليه واله وسلم من احدث فى امرنا هذا ما ليس فيه فهو رد » وفى رواية لمسلم « من عمل عملا ليس عليه امرنا فهو رد » واخرجه ايضا ابو داود وابن ماجه : وهذا الحديث اصل عظيم من اصول الاسلام فكل عمل لا يكون عليه امر الله ورسوله فهو مردود على عمله وكل من احدث فى الدين ما لم يأذن به الله ورسوله فليس فى الدين فى شيء هذا منطوق الحديث ومفهومه كل عمل عليه امره فهو غير مردود : والمراد بأمره ههنا دينه وشرعه : وفيه إشارة الى ان اعمال الداعين اليهم ينبغى ان تكون تحت احكام الشريعة تكون احكام الشريعة حاكمة عليها بامرها ونهيها فن كان عمله جاريا تحت احكام الشريعة موافقا لها فهو مقبول ومن كان خارجا عن ذلك فهو مردود : والله اعلم

الضرب الثاني من لا اخلاص له ولا متابعة له وهو لاء شرار الخلق
 وهم المتزينون باعمال الخير يراؤن بها الناس وهذا الضرب يكثر فيمن
 انحرف عن الصراط المستقيم من المنتسبين الى الفقه والعلم والفقر والعبادة
 فانهم يرتكبون البدع والضلال والرياء والسمعة ويحبون ان يمدوا
 بما لم يفعلوا : وفي اضراب هؤلاء نزل قوله تعالى (لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ
 يَفْرَحُونَ بِمَا آتَوْا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا تَحْسِبَنَّهُمْ
 بِمَفَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ)

الضرب الثالث من هو مخلص في أعماله لكنها على غير متابعة الامر
 كجهال العبادة والمنتسبين الى الزهد والفقر وكل من عبد الله على غير
 مراده : والشأن ليس في عبادة الله فقط بل في عبادة الله كما اراد الله : ومنهم
 من يكثر في خلواته تاركا للجمعة ويرى ذلك قرينة ويرى مواصلة صوم
 النهار والقيام بالليل قرينة وان صيام يوم الفطر قرينة وامثال ذلك

الضرب الرابع من أعماله على متابعة الامر لكنها لغير الله تعالى
 كطاعات المرائين : وكالرجل يقاتل رياء وسمعة وحمية وشجاعة ولمنعم
 ويحج ليقال ويقرأ ليقال ويعلم ويؤلف ليقال فهذه اعمال صالحة لكنها
 غير مقبولة قال تعالى (وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ
 حُنَفَاءَ) فلم يؤمر الناس الا بالعبادة على المتابعة والاخلاص فيها :
 والقائم بهما هم اهل (إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ)

ثم اهل مقام (إِيَّاكَ نَعْبُدُ) لهم في افضل العبادات وانفعها وأحقها بالايثار والتخصيص اربعة طرق وهم في ذلك اربعة اصناف * الصنف الاول عندهم انفع العبادات وافضلها اشقها على النفوس واصعبها قالوا لانه ابعد الأشياء من هواها وهو حقيقة التعبد والأجر على قدر المشقة ورووا حديثا ليس له اصل «افضل الأعمال احمرها» اي اصعبها واشقها وهؤلاء هم ارباب المجاهدات والجور على النفوس قالوا وانما تستقيم النفوس بذلك اذ طبعها الكسل والمهاونة والاخلاد الى الراحة فلا تستقيم الا بركوب الأهوال وتحمل المشاق * الصنف الثاني قالوا افضل العبادات وانفعها التجرد والزهد في الدنيا والتقليل منها غاية الامكان واطراح الاهتمام بها وعدم الاكتراث لما هو منها : ثم هؤلاء قسمان فعوامهم ظنوا ان هذا غاية فشمروا اليه وعملوا عليه وقالوا هو افضل من درجة العلم والعبادة ورأوا الزهد في الدنيا غاية كل عبادة ورأسها وخواصهم رأوا هذا مقصودا لغيره وان المقصود به عكوف القلب على الله تعالى والاستغراق في محبته والانابة اليه والتوكل عليه والاشتغال بعرضاته فرأوا افضل العبادات دوام ذكره بالقلب واللسان : ثم هؤلاء قسمان فالعارفون اذا جاء الأمر والنهي بادروا اليه ولو فرّقهم وذهب جمعهم والمنحرفون منهم يقولون المقصود من القلب جميعته فاذا جاء ما يفرقه عن الله لم يلتفتوا اليه ويقولون

يطالب بالأمر والنهي من كان غافلا فكيف بقلب كل اوقاته ورد

ثم هؤلاء ايضا قسما من يترك الواجبات والفرائض لجمعيته :
ومنهم من يقوم بها ويترك السنن والنوافل ويعلم العلم النافع لجمعيته :
والحق ان الجمعية حظ القلب : واجابة داعي الله حق الرب فن آثر حق
نفسه على حق ربه فليس من العبادة في شيء * الصنف الثالث رأوا ان
افضل العبادات ما كان فيه نفع متعدد فأروه افضل من النفع القاصر
فأروا خدمة الفقراء والاشتغال بمصالح الناس وقضاء حوائجهم
ومساعدةهم بالجاه والمال والنفع افضل لقوله صلى الله عليه وسلم
« الخلق عيال الله واحبهم الى الله انفعهم لعياله » ^(١) قالوا وعمل العابد
قاصر على نفسه وعمل النفع متعدد الى الغير فاين احدهما من الآخر :
ولهذا كان فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر
الكواكب : وقد قال صلى الله عليه وسلم لمعلى « لان يهدي الله بك
رجلا واحدا خير لك من حمر النعم » ^(٢) وقال « من دعى الى هدى كان له
من الأجر مثل أجور من تبعه من غير ان ينقص من أجورهم شيئا » ^(٣)
وقال « ان الله وملائكته يصلون على معامى الناس الخير » ^(٤) وقال « ان

(١) رواه الطبراني في معجمه :

(٢) رواه ابن عبد البر في كتاب جامع بيان العلم وفضله عن سهل بن سعد ورواه
الطبراني في المعجم الكبير عن ابى رافع فقط « لأن يهدي الله على يدك رجلا خير لك مما
طلعت عليه الشمس وغربت »

(٣) هو في صحيح مسلم عن ابى هريرة « ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال
من دعا الى هدى كان له من الأجر مثل أجور من تبعه لا ينقص ذلك من أجورهم شيئا
ومن دعا الى ضلالة كان عليه من الأثم مثل آثام من تبعه لا ينقص ذلك من آثامهم شيئا »
(٤) الحديث رواه الترمذى عن ابى امامة مطولا وقال حديث حسن صحيح : ورواه

العالم يستغفر له من في السموات ومن في الأرض حتى الحيتان في البحر
والنملة في جحرها» قالوا وصاحب العبادة اذا مات انقطع عمله وصاحب
النفع لا ينقطع عمله مادام نفعه الذي تسبب فيه : والأنبياء عليهم الصلاة
السلام انما بعثوا بالاحسان الى الخلق وهدايتهم ونفعهم في معاشهم ومعادهم
لم يبعثوا بالخلوات والانتقاطع ولهذا انكر النبي صلى الله عليه وسلم على
أولئك النفر الذين هموا بالانتقاطع والتعبد وترك مخالطة الناس : ورأى
هؤلاء ان التفرغ لنفع الخلق افضل من الجمعية على الله بدون ذلك قالوا
ومن ذلك العلم والتعليم ونحو هذه الأمور الفاضلة :

الصنف الرابع قالوا افضل العبادة العمل على مرضاة الرب سبحانه
وتعالى واشتغال كل وقت بما هو مقتضى ذلك الوقت ووظيفته : فأفضل
العبادات في وقت الجهاد الجهاد وان آل الى ترك الاوراد من صلاة
الليل وصيام النهار بل من ترك اتمام صلاة الفرض كما في حالة الأمن :
والأفضل في وقت حضور الضيف القيام بحقه والاشتغال به : والأفضل
في وقت السحر الاشتغال بالصلاة والقرآن والذكر والدعاء : والأفضل في
وقت الآذان ترك ما هو فيه من الاوراد والاشتغال باجابة المؤذن :
والأفضل في اوقات الصلوات الخمس الجهد والاجتهاد في ايقاعها على

البنار من حديث عائشة رضي الله عنها « قال معلم الخير يستغفر له كل شيء حتى الحيتان في البحر »
وقد ورد في مدح العلم والعلماء احاديث كثيرة تبلغ حد التراتر : والمراد بالعلم العلم النافع
الذي تظهر آثاره بالمتصف به عملاً وليس المراد به علم اكثر اهل الزمان المجرد عن العمل
به والاخلاص :

أكمل الوجوه والمبادرة إليها في أول الوقت والخروج إلى المسجد وإن
 بعد : والأفضل في أوقات ضرورة المحتاج المبادرة إلى مساعدته بالجاه
 والمال والبدن : والأفضل في السفر مساعدة المحتاج وإعانة الرفقة
 وإيثار ذلك على الأوراد والخلوة : والأفضل في وقت قراءة القرآن
 جمعية القلب والهمة على تدبره والعزم على تنفيذ أوامره أعظم من جمعية
 قلب من جاءه كتاب من السلطان على ذلك : والأفضل في وقت
 الوقوف بعرفة الاجتهاد في التضرع والدعاء والذكر : والأفضل في أيام
 عشر ذي الحجة الاكثار من التعبد لاسيما التكبير والتهليل والتحميد
 وهو أفضل من الجهاد الغير المتعين والأفضل في العشرة الاخرى من
 رمضان لزوم المساجد والخلوة فيها مع الاعتكاف والاعراض عن مخالطة
 الناس والاشتغال بهم حتى انه أفضل من الاقبال على تعليمهم العلم
 واقرأهم القرآن عند كثير من العلماء : والأفضل في وقت مرض أخيك
 المسلم أو موته عيادته وحضور جنازته وتشييعه وتقديم ذلك على خاوتك
 وجمعتك : والأفضل في وقت نزول النوازل وإيذاء الناس لك اداء
 واجب الصبر مع خلطتك لهم والمؤمن الذي يخاطب الناس ويصبر على
 أذاهم أو ايذاهم أفضل من المؤمن الذي لا يخاطب الناس ولا يصبر على
 أذاهم : وخلطتهم في الخير أفضل من عزلتهم فيه وعزلتهم في الشر أفضل
 من خلطتهم فيه : فإن علم انه اذا خالطهم أزاله^(١) وقلله نخلطتهم خير من

(١) قوله ازاله وقلله أي الشر المتقدم ذكره قيل :

اعتزلهم وهؤلاء هم اهل التعبد المطلق والأصناف التي قبلهم اهل التعبد المقيد فتي خرج احدهم عن الفرع الذي تعلق به من العبادة وفارقه يرى نفسه كأنه قد نقص ونزل عن عبادته فهو يعبد الله تعالى على وجه واحد وصاحب التعبد المطلق ليس له غرض في تعبد بعينه يؤثره على غيره بل غرضه تتبع مرضات الله تعالى : ان رأيت العلماء رأيتهم معهم وكذلك في الناكرين : والمتصدقين وأرباب الجمعية وعكوف القلب على الله فهذا هو الغذاء الجامع للسائر الى الله في كل طريق والوافد عليه مع كل فريق : واستحضر ههنا حديث ابي بكر الصديق رضي الله عنه وقول النبي صلى الله عليه وسلم بحضوره « هل منكم احد اطعم اليوم مسكينا قال ابو بكر انا قال هل منكم احد اصبح اليوم صائما قال ابو بكر انا قال هل منكم احد عاد اليوم مريضا قال ابو بكر انا قال هل منكم احد اتبع اليوم جنازة قال ابو بكر انا » الحديث : هذا الحديث روى من طريق عبد الغني بن ابي عقيل حدثنا نعيم بن سالم عن انس بن مالك رضي الله عنه قال « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم جالسا في جماعة من أصحابه فقال

(١) الحديث اخرجه ابن خزيمة في صحيحه واورده الحافظ عبد العظيم المنذري في كتابه الترغيب والترهيب وسكت عنه : ولفظه « عن ابي هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من اصبح منكم اليوم صائما فقال ابو بكر رضي الله عنه انا فقال من اطعم منكم اليوم مسكينا فقال ابو بكر انا فقال من تبع منكم اليوم جنازة فقال ابو بكر انا فقال من عاد منكم اليوم مريضا فقال ابو بكر انا فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما اجتمعتم هذه الحاصل قط في رجل الا دخل الجنة » .

من صام اليوم قال ابو بكر انا قال من تصدق اليوم قال ابو بكر انا
قال من عاد اليوم مريضا قال ابو بكر انا قال من شهد اليوم جنازة قال
ابو بكر انا قال وجبت لك « يعنى الجنة : ونعيم بن سالم وان تكلم فيه
لكن تابعه سامة ابن وردان وله اصل صحيح من حديث مالك عن محمد
ابن شهاب عن حميد بن عبد الرحمن بن عوف عن ابي هريرة رضى الله عنه
« ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أنفق زوجين في سبيل الله
نودى في الجنة يا عبد الله هذا خير فمن كان من اهل الصلاة نودى من
باب الصلاة ومن كان من اهل الجهاد نودى من باب الجهاد ومن كان
من اهل الصدقة دعى من باب الصدقة ومن كان من اهل الصيام دعى
من باب الريان فقال ابو بكر رضى الله عنه يا رسول الله ما على من يدعى
من هذه الابواب كلها من ضرورة فهل يدعى احد من هذه الأبواب
كلها قال نعم وارجو ان تكون منهم » ^(١) هكذا رواه عن مالك موصولا
مسندا عن يحيى بن يحيى ومعن بن عيسى وعبد الله بن المبارك : ورواه
يحيى بن بكير وعبد الله بن يوسف عن مالك عن ابن شهاب عن حميد
مرسلا : وليس هو عند القعنبي لا مرسلا ولا مسندا : ومعنى قوله « من
انفق زوجين » يعنى شيئين من نوع واحد نحو درهمين أو دينارين أو
فرسين أو قيصين : وكذلك من صلى ركعتين أو مشى في سبيل الله
تعالى خطوتين أو صام يومين ونحو ذلك : وانما اراد والله اعلم اقل التكرار

(١) خرجه البخارى في صحيحه في غير موضع : ومسلم والنسائى والترمذى :

واقبل وجوه المداومة على العمل من أعمال البر لان الاثنين اقل الجمع فهذا^(١) كالغيث ابن وقع نفع صحب الله بلا خاق وصحب الخلق بلا نفس اذا كان مع الله عزل الخلائق من البين وتخلي عنهم واذا كان مع خلقه عزل نفسه من الوسط وتخلي عنها فما اغربه بين الناس وما أشد وحشته منهم : وما اعظم أنسه بالله وفرحه به وطمأننته بسكونه اليه :

واعلم ان للناس في منفعة العبادة وحكمتها ومقصودها طرقا اربعة وهم في ذلك اربعة أصناف * الصنف الأول نفاة الحكم والتعليل الذين يردون الأمر الى نفس المشيئة وصرف الارادة فهو لاء عندهم القيام بها ليس الا للمجرد الأمر من غير ان يكون سببا لسعادة في معاش ولا معاد ولا سببا لنجاة وانما القيام بها للمجرد الأمر ووحض المشيئة كما قالوا في الخلق لم يخلق لغاية ولا لعلة هي المقصودة به ولا لحكمة تعود اليه منه وليس في المخلوق أسباب تكون مقتضيات لمسبباتها وليس في النار سبب للأحراق ولا في الماء قوة الاغراق ولا التبريد : وهكذا الأمر عندهم سواء لافرق بين الخلق والأمر لافرق في نفس الأمر بين المأمور والمحذور ولكن المشيئة اقتضت امره بهذا ونهيه عن هذا من غير ان يقوم بالمأمور صفة تقتضى حسنه ولا بالنهي عنه صفة تقتضى قبحه : ولهذا الأصل لوازم فاسدة وفروع كثيرة وهو لاء غالهم لا يجدون حلاوة العبادة ولا لذتها ولا يتنعمون بها ولهذا يسمون الصلاة والصيام

(١) اسم الاشارة راجع الى الصنف الرابع الدامل في كل وقت بالافضل في ذلك الوقت :

والزكاة والحج والتوحيد والاخلاص ونحو ذلك تكليف اي كافوا بها
ولو سمي مدعى محبة ملك من الملوك او غيره ما يأمره به تكليفا لم يعد
محبا له * وأول من صدرت عنه هذه المقالة الجيد بن درهم :
الصنف الثاني القدريه ^(١) النفاة الذين يثبتون نوعا من الحكمة والتعالم
لا يقوم بالرب ولا يرجع اليه بل يرجع لمحض مصلحة المخلوق ومنفعته
فعندهم ان العبادات شرعت اثمانا لما يناله العباد من الثواب والنعيم : وانها
بمنزلة استيفاء الأجير أجره قالوا ولهذا يجعلهم سبحانه وتعالى عوضا كقوله
(وَنُودُوا أَنْ تَبْلُغُوا أَجَلَ الْجَنَّةِ أَوْ رِثْمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ) (هَلْ تُحْزَنُونَ
إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ) (ادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ) (إِنَّمَا يُوفَّى

(١) اعلم ان اول بدعة ظهرت في الاسلام بدعة القدر وبدعة الارزاء وبدعة التشيع
والخوارج. واول من تكلم في القدر مريد الجهم وهذه البدع ظهرت في القرن الثاني والصحابة
موجودون : وقد انكروا على اهلها : ثم ظهرت بدعة الاعتزال ولم يزل المسلمون على النهج
الاول ولروم ظاهر السنة وما كان عليه الصحابة رضي الله عنهم الى ان حدثت الفتنة بين
المسلمين والبقي على أئمة الدين وظهر اختلاف الآراء والميل الى البدع والأهواء وكثرت
المسائل والواقعات والرجوع الى العلماء في المهمات : فاشتغلوا بالنظر والاستدلال والاستنباط
والنتائج وتفيد القواعد : وانتاج القضايا والفوائد : واخذوا في التويص والفصيل والترتيب
والتأصيل : فاسست فرقة المعتزلة قواعد الخلاف : ونهجت منهج الفرقة والانحراف : وكان
ول من اعتزل عن مجلس سيد التابعين الحسن البصري واصل بن عطاء رئيس العائفة لمنزلة :
وهذه السلف هو المذهب لمنصور والحق الثابت المذهور : واهله هم الفرقة الباجية والطائفة
المرحومة التي هي بكل خير فائزة والسكل مكرمة راجية من الشريعة والورود على لموض ورؤية
الحق وغير ذلك : فذهب السلف حق بين باطلين : وهدى بين ضلالين : قال العلامة ابن
تيمية : مذهب السلف انهم يصفون الله تعالى بما وصف به نفسه وبما وصفه به رسوله صلى
الله عليه وآله وسلم من غير تحريف ولا تمطيل : ومن غير تكليف ولا تمثيل . فالمعطل يعبد
عدما : والممثل يعبد صنما : والمسلم يعبد رب الأرض والسماء .

الصَّابِرُونَ أَجْرُهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ) وفي الصحيح «انما هي اعمالكم أحصيتها عليكم ثم أوفيكُم ايَّها» قالوا وقد سماها جزاءً وأجرًا وثوابًا لانه شيء يثوب الى السامع من عمله اي يرجع اليه : قالوا ويدل عليه الموازنة فلولا تعاقب الثواب بالأعمال عوضا عليها لم يكن للموازنة معنى : وهاتان الطائفتان متقابلتان : فالجبرية لم تجعل للأعمال ارتباطا بالجزاء ألـبـتـة وجوزت ان يعذب الله من افنى عمره في الطاعة وينعم من أفنى عمره في مخالفته وكلاهما سواء بالنسبة اليه والكل راجع الى محض المشيئة * والقدرية اوجبت عليه سبحانه وتعالى رعاية المصالح وجعلت ذلك كله بمحض الأعمال وأن وصول الثواب الى العبد بدون عمله فيه تنقيص باحتمال منة الصدقة عليه بلا ثمن فجعلوا تفضله سبحانه وتعالى على عبده بمنزلة صدقة العبد على العبد واعطائه ما يعطيه أجره على عمله احب الى العبد من ان يعطيه فضلا منه بلا عمل ولم يجعلوا للأعمال تأثيرا في الجزاء ألـبـتـة والطائفتان منحرفتان عن الصراط المستقيم وهوان الاعمال اسباب موصلة الى النواب : والاعمال الصالحات من توفيق الله وفضله وليست قدراً لجزائه وثوابه بل غايتها اذا وقعت على اكل الوجوه ان تكون شكراً على احد الأجزاء القليلة من نعمة سبحانه وتعالى فلو عذب اهل سمواته وأهل ارضه لعذبهم وهو غير ظالم لهم ولو رحمهم لكان رحمته لهم خيراً من أعمالهم وتأمل قوله تعالى (وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ

تَعْمَلُونَ) مع قوله صلى الله عليه وسلم « لن يدخل احدكم الجنة بعمله »^(١)
 تجدد الآية تدل على ان الجنان بالاعمال والحديث ينفي دخول الجنة
 بالاعمال ولا تنافي بينهما لان توارد النفي والايجاب ليس على محل واحد
 فالنفي بآء التثنية واستحقاق الجنة بمجرد الأعمال رداً على القدرية المجوسية التي
 زعمت ان الفضل بالثواب ابتداء متضمن لتكدير المنة : والباء المثبتة
 التي وردت في القرآن هي بآء السببية رداً على القدرية الجبرية الذين
 يقولون لارتباط بين الأعمال وجزائها ولا هي اسباب لها وانما غايتها ان
 تكون اشارة :

والسنة النبوية هي ان عموم مشيئة الله وقدرته لا تنافي ربط
 الأسباب بالمسببات وارتباطها بها : وكل طائفة من اهل الباطل تركت
 نوعاً من الحق فانها ارتكبت لاجله نوعاً من الباطل بل انواعاً فهدى
 الله أهل السنة لما اختلفوا فيه من الحق باذنه :

الصنف الثالث الذين زعموا ان فائدة العبادة رياضة النفوس
 واستعدادها لفيض العلوم والمعارف عليها وخروج قواها من قوى

(٩) الحديث في الصحيحين . ولفظ البخاري عن ابي هريرة « قال سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم يقول ان يدخل احداً عمله الجنة قالوا ولا انت يا رسول الله قال ولا
 انا الا ان يتمدني الله بفضل ورحمة فسدوا وفاربوا ولا يتمن احدكم الموت اما حسنا
 فله ان يزداد خيراً واما سيئاً فله ان يستتبع » . فذهب اهل السنة انه لا يثبت بالقل
 ثواب ولا عقاب بل ثبوتها بالشريعة حتى لو عذب الله تعالى جميع المؤمنين كان عدلاً منه
 ولكنه اخبر بانه لا يفعل بل يغفر للمؤمنين ويذهب الكافرين . وقد روى ابو داود وابن
 ماجه من حديث ابي بن كعب في ذكر القدر (وفيه) « لو ان الله عذب اهل سمواته
 وأرضه لعذبهم وهو غير ظالم لهم ولو رحمهم كانت رحمته خيراً لهم » الحديث . والله اعلم

النفس السبعية والبهيمية فلو عطلت العبادة لا لتحقت بنفوس السباع والبهائم فالعبادة تخرجها الى مشابهة العقول فتصير قابلة لا تتقاس صور المعارف فيها : وهذا يقوله طائفتان : احدهما من يقرب الى الاسلام والشرائع من الفلاسفة القائلين بقدم العالم وعدم الفاعل المختار : والطائفة الثانية من تفلسف من صوفية الاسلام ويقرب الى الفلاسفة فانهم يزعمون ان العبادات رياضات لاستعداد النفوس المعارف العقلية ومخالفة العوائد : ثم من هؤلاء من لا يوجب العبادة الا بهذا المعنى فاذا حصل لها ذلك بقي متحيرا في حفظ اوراده والاشتغال بالوارد عنها : ومنهم من يوجب القيام بالاوراد وعدم الاختلال بها * وهم صنفان ايضا : احدهما من يقول بوجوبها حفظا للقانون وضبطا للاموس : والآخر من يوجبونها حفظا للوارد وخوفا من تدرج النفس بمفارقتها الى حالها الاولى من البهيمية : فهذه نهاية اقدامهم في حكمة العبادة وما شرعت لاجله ولا تكاد تجد في كتب المتكلمين على طريق السلوك غير طريق من هذه الطرق الثلاثة او مجموعها :

والصنف الرابع هم القائلون بالجمع بين الخلق والامر والقدر والسبب فعندهم ان سر العبادة وغايتها مبنى على معرفة حقيقة الالهية ومعنى كونه سبحانه وتعالى الها وان العبادة موجب الالهية واثرها ومقتضاها وارتباطها كارتباط متعلق بالصفات بالصفات وكارتباط المعلوم بالعلم والمقدور بالقدرة : والاصوات بالسمع : والاحسان بالرحمة : والاعطاء

بالجود : فعندهم من قام بمعرفتها على نحو الذى فسرناها به لغة وشرعا مصدرا وموردا استقام له معرفة حكمة العبادات وغايتها به وعلم انها هي الغاية التى خلقت لها العباد ولها ارسلت الرسل وانزلت الكتب وخلقت الجنة والنار : وقد صرح سبحانه وتعالى بذلك فى قوله (وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ) فالعبادة هي التى ما وجدت الخلائق كلها الا لاجلها كما قال تعالى (أَيْحَسِبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى) أى مهلا : قال الشافعى رحمه الله لا يؤمر ولا ينهى : وقال غيره لا يثاب ولا يعاقب وهما تفسيران صحيحان فان الثواب والعقاب مترتب على الأمر والنهى والامر والنهى هو طاب العباد وارايتها : وحقيقة العباداة امتثالها : ولهذا قال تعالى (وَيَتَذَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا) وقال تعالى (وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ) (وَخَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَلِتُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ) فاخبر الله تعالى انه خالق السموات والارض بالحق المتضمن امره ونهييه وثوابه وعقابه : فاذا كانت السموات والارض انما خلقت لهذا وهو غاية الخلق فكيف يقال انه لا غاية له ولا حكمة مقصودة أو ان ذلك بمجرد استئجار العمال حتى لا يتكدر عليهم الثواب بالمنة : او لمجرد استعداد النفوس للمعارف العقلية وارتياضها لمخالفة العوائد : واذا تأمل اللبيب الفرق بين هذه الأقوال وبين ما دل عليه صريح

الوحي علم ان الله تعالى انما خالق الخلق لعبادته الجامعة لكمال محبته مع
الخضوع له والانتقياد لأمره : فاصل العبادة محبة الله بل افراده تعالى
بالمحبة فلا يحب معه سواه وانما يحب ما يحبه لاجله وفيه كما يحب انبياءه
ورسله وملائكته لان محبتهم من تمام محبته وليست كمحبة من اتخذ من
دونه أندادا يحبهم كحبه : واذا كانت المحبة له هي حقيقة عبوديته وسرها
فهى انما تتحقق باتباع امره واجتناب نهيه فعند اتباع الامر والنهي تتبين
حقيقة العبودية والمحبة : ولهذا جعل سبحانه وتعالى اتباع رسوله صلى الله
عليه وسلم علما عليها وشاهدا لها كما قال تعالى (قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ
اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ) فجعل اتباع رسوله مشروطا بمحبتهم لله تعالى
وشرطا لمحبة الله لهم ووجود المشروط بدون تحقق شرطه ممتنع : فعلم انتفاء
المحبة عند انتفاء المتابعة للرسول : ولا يكفي ذلك حتى يكون الله ورسوله
أحب اليه مما سواهما : ومتى كان عنده شيء أحب اليه منهما فهو الاشرأ
الذى لا يغفره الله : قال تعالى (قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ
وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا
وَمَسَاكِينُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ
فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ) وكل
من قدم قول غير الله على قول الله او حكم به او حاكم اليه فليس ممن حبه :
لكن قد يشتهب الامر على من يقدم قول احد أو حكمه او طاعته على

قوله ظنا منه انه لا يأمر ولا يحكم ولا يقول الا ما قال الرسول صلى الله عليه وسلم فيطيعه ويحكم اليه ويتلقى اقواله كذلك فهذا معذور اذا لم يقدر على غير ذلك :

وأما اذا قدر على الوصول الى الرسول صلى الله عليه وسلم وعرف أن غير من اتبعه أولى به مطاقاً أو في بعض الأمور كسئلة معينة ولم يلتفت الى قول الرسول صلى الله عليه وسلم ولا الى من هو أولى به فهذا يخاف عليه : وكل ما يتعلل به من عدم العلم أو عدم الفهم أو عدم اعطاء آلة الفقه في الدين أو الاحتجاج بالاشباه والنظائر أو بان ذلك المتقدم كان أعلم مني بمراده صلى الله عليه وسلم فهي كلها تعاملات لا تفيد : هذا مع الاقرار بجواز الخطأ على غير المعصوم الا أن ينازع في هذه القاعدة فتسقط مكلته وهذا هو داخل تحت الوعيد فان استحل مع ذلك ثلب من خالفه وقرض عرضه ودينه بلسانه وانتقل من هذا الى عقوبته أو السعى في أذاه فهو من الظلمة المعتدين ونواب المفسدين واعلم أن العبادة أربع قواعد وهي التحقيق بما يجب الله ورسوله ويرضاه وقيام ذلك بالقلب واللسان والجوارح فالعبودية اسم جامع لهذه المراتب الأربع : فصحاب العبادة حقاً هم أصحابها * فقول القلب هو اعتقاد ما أخبر الله تعالى عن نفسه وأخبر رسوله عن ربه من أسمائه وصفاته وافعاله وملائكته ولقائه وما اشبه ذلك * وقول اللسان الاخبار عنه بذلك والدعاء اليه والذب عنه وتبيين بطلان البدع المخالفة له والقيام

بذكره تعالى وتبليغ أمره: وعمل القلب كاللحبة له والتوكل عليه والابانة
والخوف والرجاء والاخلاص والصبر على اوامره ونواهيه واقرار
والرضا به وله وعنه والمولات فيه والمعادات فيه والابخات اليه
والطأينة ونحو ذلك من أعمال القلوب التي فرضها آكد من فرض
أعمال الجوارح ومستحبها الى الله تعالى أحب من مستحب اعمال
الجوارح: واما اعمال الجوارح فككالصلاة والجهاد ونقل الاقدام الى
الجمعة والجماعات ومساعدة العاجز والاحسان الى الخلق ونحو ذلك:
فقول العبد في صلواته (إِيَّاكَ نَعْبُدُ) التزام احكام هذه الأربعة واقرار
بها: وقوله (وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ) طلب الاعانة عليها والتوفيق لها: وقوله
(إِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ) متضمن للامرین على التفصيل والهام القيام
بهما وسلوك طريق السالكين الى الله تعالى والله الموفق بمنه وكرمه
والحمد لله وحده وصلى الله على من لا نبي بعده وآله وصحبه ووارثيه وحزبه:

تم الكتاب والحمد لله اولا وآخرا

﴿ فائدة ﴾

قد تقدم للمؤلف المقریزی كلام في حلق الرأس واجمل القول في
ذلك ولما كان الحكيم في ذاته فيه تفصيل أحيينا ان تذكر هنا ما اورده
الحافظ العلامة شمس الدين ابن القيم في كتابه زاد المعاد في هدى خير
العباد: قل في كتاب الطب من الجزء الثاني في علاج القمل الذي في

الرأس وازالته * وخلق الرأس ثلاثة انواع احدها نسك وقربة والثاني بدعة وشرك والثالث حاجة ودواء فلاول الخلق في احد النسكيز الحج والعمرة: والثاني خلق الرأس لغير الله سبحانه وتعالى كما يخلقها المريدون لشييوخهم فيقول احدهم انا خلقت رأسى لفلان وانت حاقته لفلان وهذا بمنزلة ان يقول سجدت لفلان فان خلق الرأس خضوع وعبودية وذل ولهذا كان من تمام الحج حتى انه عند الشافعى رحمه الله تعالى ركن من أركانه لا يتم الا به فانه وضع النواصى بين يدي ربها خضوع لعظمته وتذلل لعزته وهو من أبلغ انواع العبودية : ولهذا كانت العرب اذا ارادت اذلال الأسير منهم وعتقه حلقوا رأسه واطلقوه : فجاء شيوخ الضلال والمزاحمون للربوبية الذين اساس مشيختهم على الشرك والبدعة فارادوا من مريديهم ان يتعبدوا لهم فزينوا لهم خلق رؤسهم لهم كما زينوا لهم السجود لهم وسموه بغير اسمه وقالوا هو وضع الرأس بين يدي الشيخ : واعمر الله ان السجود لله هو وضع الرأس بين يديه سبحانه وتعالى وزينوا لهم ان يندروا لهم ويتوبوا لهم ويخلفوا باسمائهم :

وهذا هو اتخاذهم أربابا من دون الله قل تعالى (مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّينَ بِمَا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا لِلْمَلَائِكَةِ وَالنَّبِيِّينَ

أَرَبَابًا أَيَا مَرُّكُمْ بِالْكَفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ) واشرف العبودية عبودية الصلاة وقد تقاسمها الشيوخ والمتشبهون بالعلماء والجبابرة فاخذ الشيوخ منها اشرف ما فيها وهو السجود : وأخذ المتشبهون بالعلماء الركوع فاذا لقي بعضهم بعضاً ركع له كما يركع المصلي لربه سواء وأخذ الجبابرة منهم القيام فيقوم الاحرار والعبيد على رؤسهم عبودية لهم وهم جلوس : وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذه الامور الثلاثة على التفصيل فتعاطيها مخالفة صريحة له : فنهى عن السجود لغير الله وقال « لا ينبغي لاحد ان يسجد لاحد » وانكر على معاذ لما سجد له وقال « مه » وتحريم هذا معلوم من دينه ضرورة : وتجوز من جوزه لغير الله مراعاة لله ورسوله وهو من ابلغ انواع العبودية فاذا جوز هذا المشرك هذا النوع اليسير فقد جوز عبودية غير الله : وقد صح « انه قيل له الرجل يلقى اخاه اينحنى له قال لا قال ايلزمه ويقبله قال لا قيل ايصاله قال نعم » وايضا فالانحناء عند التحية سجد : ومنه قوله تعالى (وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا) اى منحنين والا فلا يمكن الدخول على الجباه : وصح عنه النهى عن القيام وهو جالس كما يعظم الاعاجم بعضها بعضاً^(١) حتى منع

(١) الحديث رواه أبو داود وابن ماجه : قال الحافظ عبد العظيم المنذرى واستاده حسن ابو غالب فيه واسمه حذور ويقال نافع ويقال سميد بن الحذور فيه كلام طويل ذكرته في مختصر السنن وغيره والغالب عليه التوثيق وقد صحح له الترمذى وغيره : اه : ورواه ايضا الترمذى فى التمهائل : وفى مشروعية القيام للناس خلاف والصحيح التفصيل والجمع بين الأحاديث : وقد ألف الأئمة النووى فى ذلك رسالة وذكرها صاحب المدخل فى كتابه رقبه فى كثير منها ورد كلامه فى جواز القيام فليكن بمطالعتة فانه يفتيك :

من ذلك في الصلاة وامرهم اذا صلى جالسا ان يصلوا جلوسا وهم اصحاء
لا عذر لهم لثلاثا يقوموا على رأسه وهو جالس^(١) مع ان قيامهم لله فكيف
اذا كان القيام تعظيما وعبودية لغيره سبحانه وتعالى :

والمقصود ان النفوس الجاهلة الضالة اسقطت عبودية الله سبحانه
وتعالى واشركت فيها من تعظمه من الخلق فسجدت لغير الله وركعت
له وقامت بين يديه قيام الصلاة وحلفت بغيره ونذرت لغيره وحلفت
لغيره وذبحت لغيره وطافت بغير بيته وعظمته بالحب والخوف والرجاء
والطاعة كما يعظم الخالق بل أشد وسوت بين من يعبد من المخلوقين
رب العالمين .

هؤلاء هم المضادون لدعوة الرسل وهم الذين برههم يعدلون وهم الذين
يقولون وهم في النار مع آلهتهم يختصمون (تَاللّٰهِ اِنْ كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ
مُّبِينٍ اِذْ نُسَوِّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ) وهم الذين قال فيهم (وَمِنَ النَّاسِ
مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللّٰهِ اُنْدَادًا يُحِبُّوهُمْ كَحُبِّ اللّٰهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا اَشَدُّ
حُبًّا لِلّٰهِ) وهذا كله من الشرك والله لا يغفر ان يشرك به فهذا فصل
معترض في هديه في حاق الرأس ولعله اهم مما قصد الكلام فيه والله اعلم

(١) أخرجه مسلم في صحيحه من حديث أبي الزبير عن جابر « انهم لما صلوا خلفه قعودا
قال فما سلم قال ان كدتم انفا تفلون فمل فارس والروم يقوون على ملوكهم وهم قعود فلا تفلوا »

— فهرست كتاب تجريد التوحيد المفيد —

صفحة	
٢	حقيقة التوحيد
٣	بيان ان للتوحيد قشرين
٤	الفرق بين توحيد الربوبية وتوحيد الألوهية
٦	ادلة الجمهور في سحر النبي صلى الله عليه وسلم وأدلة مخالفيه
٨	بيان ان شرك الأمم كله نوعان
١٢	النهي عن اتخاذ القبور مساجد الخ
١٣	السجود لغير الله
١٦	تقسيم الشرك الى تعطيل وغيره واقسامه
١٨	من خصائص الالهية الكمال المطلق
٢١	عدم جواز الخضوع والتأله
٢٤	تقسيم العبادة من حيث الاستعانة
٢٧	بيان معنى الاستعانة
٣٢	افضل العبادة الاشتغال في كل وقت بما يناسبه
٣٦	للناس في منفعة العبادة طرق اربعة
٣٧	اول بدعة ظهرت في الاسلام . ومذهب القدرية والمعتزلة
٤٤	كلام ابن القيم الجوزية في حلق الراس وتفصيل ذلك وفيه فوائد كثيرة



* تطلب هذه الكتب وغيرها من *

(إدارة الطباعة النيرية بشارع الكحكيين نمرة ١ بمصر)

آته رويه

٢٠ ٠ الموافقات ورق عال

١١ ٠ » » عاده

إحكام الأحكام صدر منه جزآن

٥ ٠ تليس ابليس ورق عال

٤ ٠ » » عاده

٣ ٠ تذكرة الموضوعات

١ ٢ القول المفيد . .

٨ ٠ كشف الشبهات . .

٨ ٠ الدر النضيد

١٠ فضل علم السلف

٤ ٠ ذم الموسوسين

٨ ١ مختصر شعب الايمان ورق عال

٤ ١ » » عاده

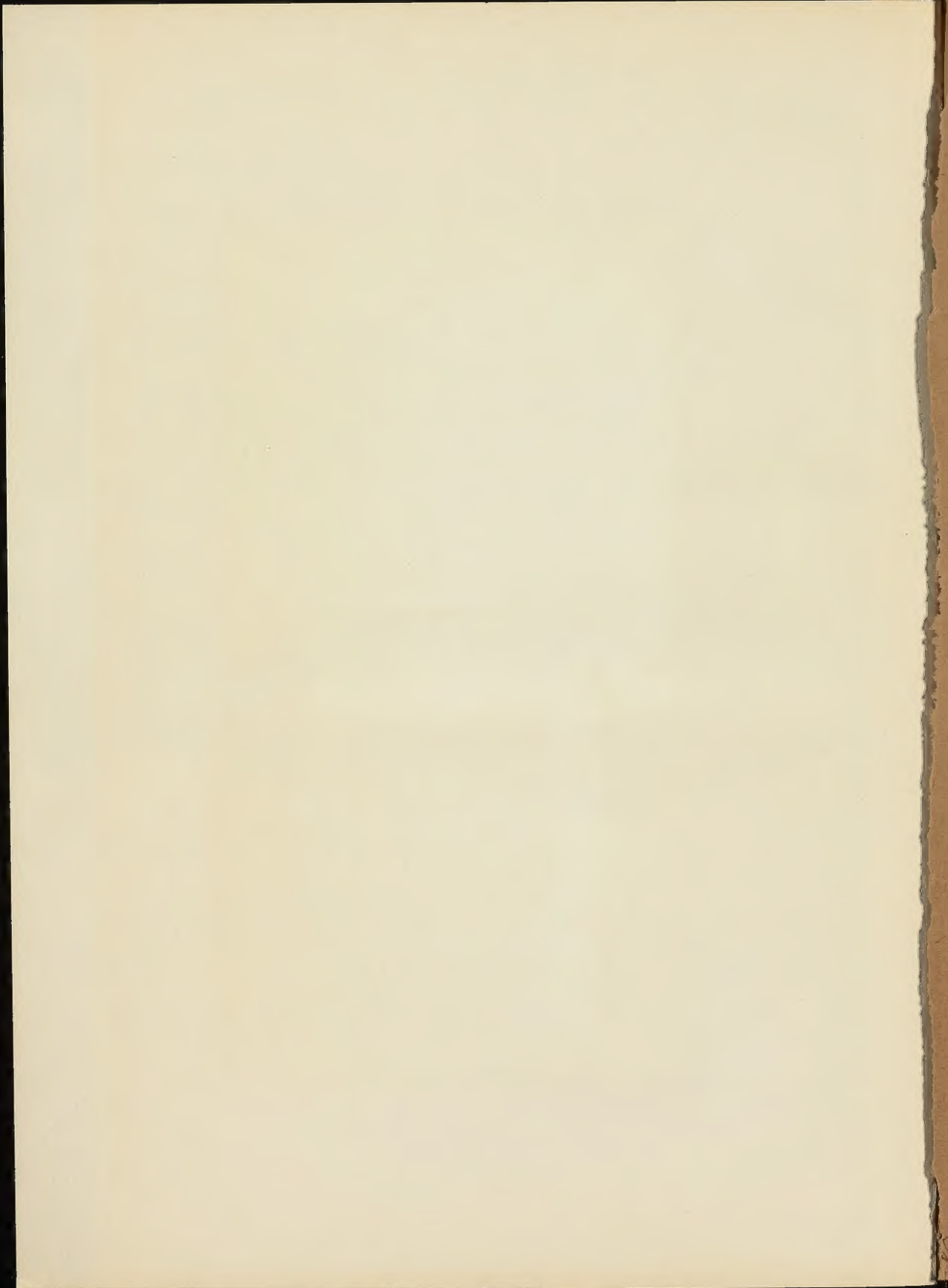
٤ ١ مفاتيح العلوم آته رويه

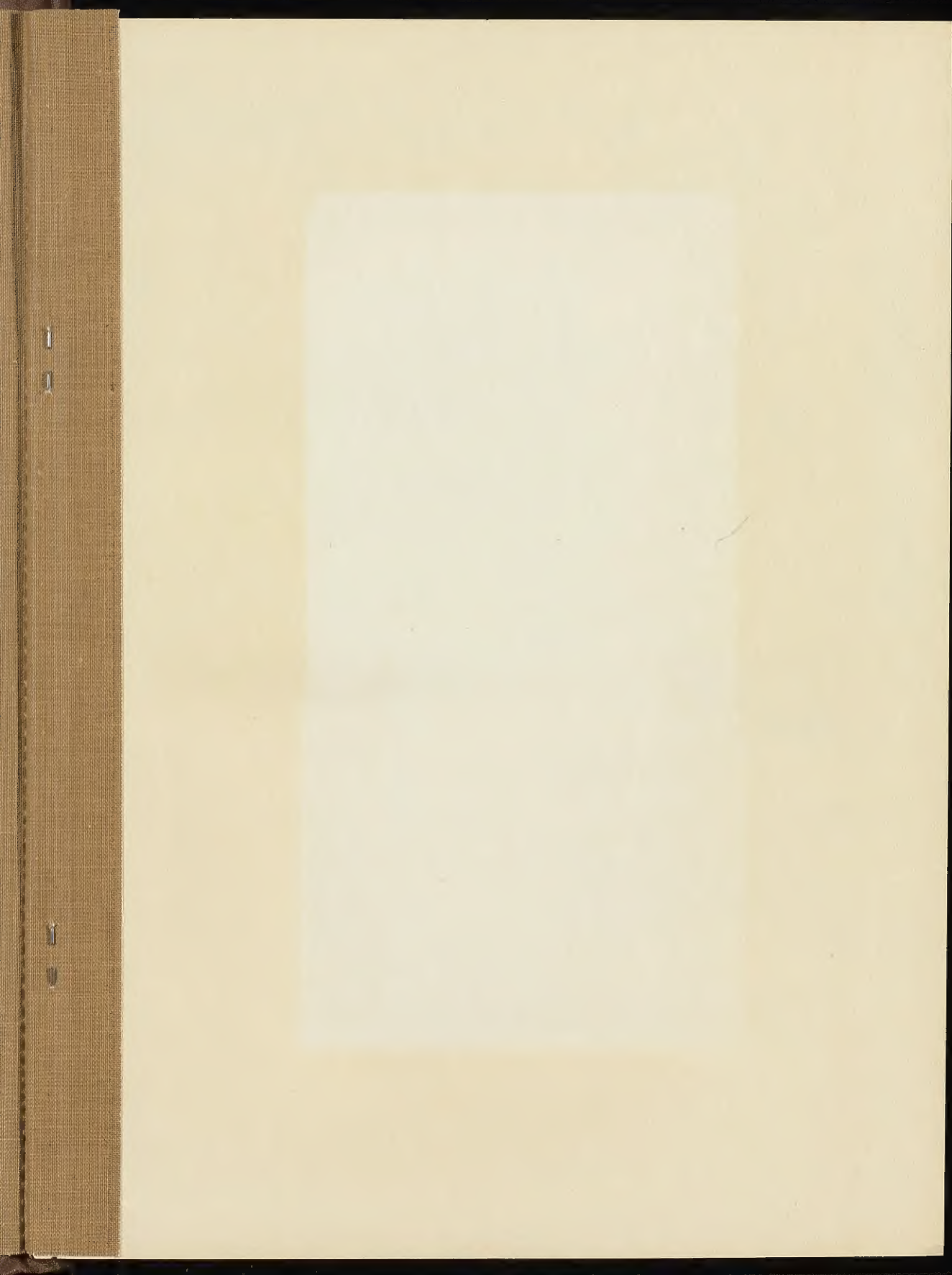
٨ ٢ سيرة عمر بن الخطاب ١٢ ٢ هدى الرسول

٨ ٠ تطهير الاعتقاد ٤ ٠ الانشاء المعصرى

٠ ١ ديوان الانشاء ٤ ٠ ابداع الاساليب

٠ ١٥ معجم البلدان لياقوت الحموى جزء ١٠





893.791
M289

BOUNE
FEB 28 1961

COLUMBIA LIBRARIES OFFSITE



CU58893440

893.791 M289

Tajrid al-tawhid al-

893.791 - M289